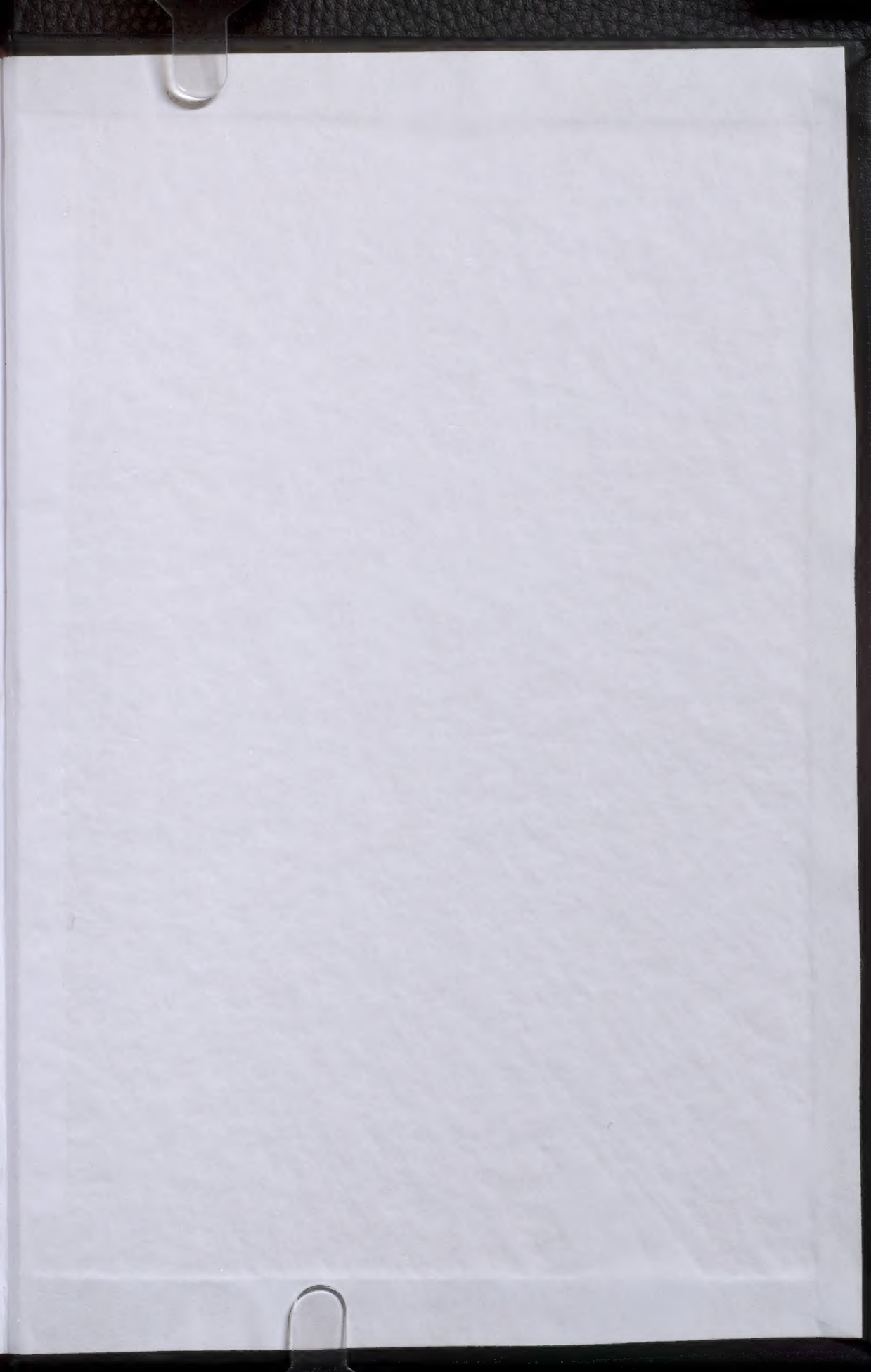


McGill University Library



3 103 484 939 5







578120

islms

v.35: 1-3





بُزِيَ الْمَكَّةُ نَسَبًا  
وَسُيَ الْمَكَّةُ فَتَنًا  
أَوْفَى قَبْرِ أَتْرَابِهَا  
تَبَيَّنَ لَهَا دَوْرُهَا

الْمَكَّةُ

نُسْرُ عِبَادِ اللَّهِ بِمَكَّةَ  
الْقَوْلُ فَيُشْعِرُونَ أَفْئَةً  
أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ  
دَارَ الْبَاقِيَاتِ

١٣١٥

قال عليه الصلاة والسلام ان الاسلام ضرى « وضا » كذا الطريق

٣٠ ربيع الاول سنة ١٣٥٤ برج السرطان سنة ١٣١٣ ش ١ يوليو سنة ١٩٣٥

﴿ فاتحة المجلد الخامس والثلاثين ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ .  
وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ  
إِنَّهُ لَا يَنَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ . وََمَنْ  
يَقْنُطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الضَّالُّونَ ؟

نرجو ان تدخل هذه السنة في عهد جديد لدعوة القرآن نفتتح بها المجلد ٣٥ من  
النار والمجلد ١٣ من تفسير القرآن الحكيم ، والطبعة الثالثة من كتاب الوحي المحمدي ،  
بعد أن يتنا للمسلمين في السنين الخالية جميع الاسباب والعلل التي فقدوا بها هداية دينهم  
ويعبد ملوكهم وحضارته بالاعراض عن تدبر القرآن وجميع ما يجب عليهم من علم وعمل  
لاستعادة ذلك بالقرآن، وإقامة الحجج والآيات على ذلك من كتاب الله تعالى وسنة  
رسوله (ص) في تبليغه وتنفيذه، وسنة خلفائه الراشدين في فتوحه وتأسيس دولته وإقامة



أحكامه بين الشعوب المتباينة الاجناس واللغات ، والملل المختلفة الاصول والمذاهب  
والحضارات ، واتنا نذكر القراء بخلاصة من ذلك  
أمة موسى وأمة محمد والتوراة والقرآن

في مدة أربعين سنة انقضى جيل من بني اسرائيل في التيه ونشأ جيل آخر: انقضى  
الجيل الذي تعبده فرعون واستذله فقال زعماءه لموسى لما دعاهم إلى دخول الارض  
المقدسة التي كتبها لهم ووعدهم بالغلبة على أهلها إذا دخلوها — ( اذهب أنت  
وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ) ونشأ جيل جديد أخذ التوراة بقوة ودخلوا  
البلاد ففتحها الله لهم كما وعدهم

وفي عشرين سنة أسس محمد رسول الله وخاتم النبيين (ص) بدعوته دينا كاملا  
وأمة متحدة ودولة قوية عادلة فقدرى الجيل الاول من قومه بالقرآن من أول يوم  
فأخرجهم الله بدعوته من الظلمات إلى النور في عشر سنين ، وفتح بهم جزيرة العرب  
في عشر سنين ، وفتح خلفاؤه من بعده ملك كسرى وقيصر في عشرين سنة ، ولم  
ينقض القرن الاول من هجرته إلا وقد تم لامته نشر ملكهم ودينهم من آخر حدود  
أوربة في الغرب إلى جدار الصين في الشرق ، وأدى لهم فقور الصين الجزية

بماذا فعل المسلمون هذه المعجزات في الفتح الديني الاجتماعي السياسي ؟ ما فعلوها  
إلا بأخذهم القرآن بقوة كما أخذ بنو اسرائيل التوراة بقوة ، وكان تأثير كل من الكتابين  
بقدره : التوراة هداية لشعب صغير وعد بوطن صغير إلى أجل معلوم ففتحوه وتمكنوا  
فيه إلى أجل معلوم ، ثم عاقبهم الله بظلمهم وإفسادهم في الارض فسلط عليهم من شاء من  
عباده إلى أجل آخر ثم سلب ملكهم بغيرهم ، والقرآن هداية عامة لجميع الشعوب والقبائل  
وعد أهل بخلافة الارض كلها ( ١٦٥: ٦ ) وهو الذي جعلكم خلافة في الارض \* ٢٤ :

هه وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف  
الذين من قبلهم ، وليكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني  
لا يشركون بي شيئا ، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون ) ووفي لهم بما وعدهم  
في أكثر الارض التي عرفوها ما أقاموا القرآن باقامة الحق والعدل في الناس والفكر  
لله ، ثم سلب منهم أكر ما أعظام بكفر هذه النعمة ، والفسوق عن هذه الهداية  
ومن العجب أن يفعل اليهود اليوم ما لا يفعل العرب لاستعادة مجدهم



### المآثر: ج ١ ص ٣٥ :فتح العرب للعالم بالقرآن وماطر أعليه بهجر القرآن ٣

ولكن أمة محمد ليسوا شعباً صغيراً كقوم موسى (عليهما الصلاة والسلام) بل أمة دعوته جميع البشر وأمة الاجابة لهم المهتدون بالقرآن وسنته في إقامته، وما وعدهم به هو الارض كلها لا أرض فلسطين، ودينهم عام باق الى يوم القيامة لا خاص مؤقت محدود

#### فتح العرب العالم بالقرآن

إن المسلمين كفروا هذه النعمة قبل أن يتم لهم فتح أكثر الغرب كما فتحوا أكثر الشرق، بأن استبدلوا بهداية القرآن بدعاسرت اليهم نظريات الباطلة من الأديان والفلسفة والآداب التي كان عليها الشعوب التي فتحوا بلادها بقوة القرآن لا بقوة السيف والسنان، فقرة العرب الحرية كانت دون قوة الرومان، ودون قوة الفرس، اللتين كانتا أقوى دول الأرض، وكان يدين لهما كثير من العرب المجاورين لبلادهما، وكانت أضعف من البربر في شمال افريقية ومن القوط (والاسبانيول) في غرب أوربة. ومن الغال في جنوب فرنسا من الغرب، ومن الهند في الشرق، وناهيك يبعد المسافات بين جزيرة العرب وبين هذه الاقطار، وما يزعمه بعض الافرنج ومقلديهم من أن سبب فوز العرب بذلك الفتح السريع الواسع هو ما كان طراً على تلك الدول والامم من الفساد والضعف فهو تعصب ظاهر فيها تكن عليه تلك الامم من ضعف وفساد فالعرب كانوا اقيس وأضعف من كل واحدة منها قبل الاسلام وبه سادتها كلها؛ وما هو الانور القرآن

#### عصر الصحابة ومنتهى عليهم

ان الصحابة الكرام (رض) هم الذين اسسوا هذا الملك الاسلامي العظيم العادل الرحيم، فيما يسمى العالم القديم، وكان أكثرهم أميين، لم يكن عندهم كتاب يهتدون به في قوتهم وحكمهم إلا هذا القرآن وحده، وما كانوا يعتمدون في فهمه إلا على ملكة لغته وما بينه لهم النبي (ص) من هداية القول والفعل وهو سنته وهديه، وتلاهم التابعون الذين حفظوا عنهم القرآن والسنن والآثار فكانوا في الدرجة الثانية لدرجتهم إيماناً وعلماً بالاسلام وعملاً وتخلقاً به وجهاداً في سبيل الله بأمورهم وأنفسهم، وفتحاً للمصار وحكماً بين الناس بالحق والعدل، وقل فيهم الاميون وكثرا المتعلمون، ولكن لم يكن في أيديهم كتاب غير القرآن يهتدون به في تركية أنفسهم وإصلاحها، ويهتدون به غيرهم من الشعوب التي كانت تدخل في دين الله أفواجا. ويجدون الاسلام خيراً مما كانوا عليه هدى وصلاحاً وعلماً وعدلاً وأدباً وفضلاً



### عصر التابعين في هديهم وحكمهم وفتحهم

وبدأ التابعون بكتابة السنن والآثار حفظاً لها من الضياع يد أنهم لم يتخذوا منها كتاباً مدوناً مع القرآن يدينون الله بالعمل به في عباداتهم الشخصية وفي قضاء حكومتهم وسياساتها، بل ظلوا يهتدون بالقرآن وبما كان عليه الصحابة من سنن النبي (ص) وهدى وبسيرة خلفائه الراشدين في الفتح والسياسة والقضاء، ومن ذلك الاجتهاد فيما ليس فيه نص قطعي من القرآن أو سنة عملية لا تختلف فيها الافهام والآراء: اجتهاد الافراد لأنفسهم في الاحكام الشخصية الخاصة، واجتهاد أولي الامر من الأئمة والقضاة وقواد اجيوش في الاحكام العامة، مع مراعاة الشورى فيها، فكانوا على منهاج الصحابة في ذلك كله، وناهيك بكتب عمر وعلي الى عملها ككتاب عمر الى شريح في القضاء وكتاب علي الى الاشتر النخعي في السياسة العامة

### عصر العلم وما يجب من النظام الواقى من الشقاق فيه

ثم جاء عصر التدوين والتصنيف للحديث والسير والآثار والفقه، وتلا ذلك تدوين اللغة وفنونها ووقائع التاريخ، وترجمة علوم الاوائل بأنواعها كالرياضيات والتاريخ الطبيعى والطب والفلك والفلسفة بأقسامها والتصوف بنوعيه الخلقى والفلسفى، ودرسوا هذه العلوم واجتهدوا فيها ونقدوا ونقحوا وأتموا ما كان ناقصاً وزادوا على من كان قبلهم، عملاً بارشاد القرآن الى النظر فى آيات السموات والأرض وما بينهما وما خلق الله من شىء وسنن الله فى الأمم

كان من سنة العمران وطبيعة الاجتماع فى ذلك أن تصير علوم الدين والدنيا كلها فنوناً صناعية، وأن يختص بكل جنس منها طوائف من الناس للتوسع والنويع فيها، وأن يكون لكل منها تأثير فى أنفس التابعين فيه قد يعارض غيرهم باختلاف الفهم والقصد من العلم وموضوعه وفائدته

وكان يجب فى هذه الحال أن يكون للتعاليم نظام جامع يوجه كل علم الى الغاية منه دينية كانت أو عقلية أو عملية كما أرشد اليه القرآن الحكيم، وأن يظل القرآن والاسوة بالرسول (ص) فى تبليغه وتربية الامة كما كان فى عهده وعهد خلفائه الاربعة هدياً إلهياً عملياً لا نزاع فيه وينزه عن أن يكون صناعة بشرية، وفقاً جديلاً يضرب بعضه



يبيض لتأييد المذاهب والشيع الدينية والسياسية ، وأن تكون حرية الدين على أكلها فيما هو من كسب البشر وتناج أفعارهم وأفهامهم ، فالاسلام أباح لأهله الحرية في هذه دون ما هو فوقه وفوق كل شيء بشري وهو كلام الله اليقيني القطعي الرواية والدلالة من الدين الذي شرعه الله لهم ، وأما ما كان ظني الرواية او الدلالة منه فقد أباح لهم الاجتهاد فيه بشرط أن لا يكون اختلاف الفهم والرأي سبباً لتفريق الامة والشقاق بين أهلها ، ولو فعلوا ذلك لانتقوا الشقاق والتفرق بما حدث من البدع في الدين ، ولكنهم لم يفعلوا فضلوا وابتدعوا ، تفرقوا واختلّفوا ، وفسقوا وضعفوا

كان هذا التأليف بين العلوم والفنون والدين أول واجب على الامام الاعظم خليفة المسلمين ولكن خلفاء العباسيين أطلقوا العنان اولاً فلم يقوموا بالواجب ثم نصروا بعض المتفرقين في الدين على بعض بما أضعف سلطان الدين في الهداية ، وفوائد العلوم والفنون في الحضارة ، وأنى للمعتصم العامى وكذا المأمون العالم المتفنن أن يفهم حكمة امير المؤمنين عمر بن الخطاب في عقاب صليغ المجادل المشكك في القرآن ونفيه من المدينة الى البصرة وأمر الناس بهجره حتى تاب ، تلك جناية فوضى العلم في العرب وجناتها على هداية القرآن بالابتداع والتفرق والاختلاف

### حضارة العرب وتأثير الاسلام فيها

وقد كانت للمسلمين من جملة ذلك كله حضارة عربية زاهية زاهرة م جمعا فيها بين زينة الدنيا ونعمتها والاستعداد لسعادة الآخرة . ألطف مثل لها ما حكى عن امرأة كانت ترفل في حايها وحللها مخضبة الكفين مطرفة البنان وهي تسبح الله تعالى وتذكره ، فرآها رجل ناسك فقال لها ما هذا مع هذا ؟ فقالت

ولله منى جانب لا أضيعه وللهمنى والخلاعة جانب

وكانت قيانهم ووصافهم تحفظ القرآن وتروي الحديث بالاسانيد وتنظم الشعر وتلحنه ، وما كان من إسراف بعضهم وفسوقهم تجد تجاهه غلو آخرين في دينهم ، وانقطاعهم إلى العبادة وجهاد النفس بحرمانها من الطيات المباحة

كان أهل بغداد في عهد حضارة العباسيين يتزهون في زوارق دجلة أصيل كل يوم كما يتزهون في هذه الأيام ، فاتفق أن اقترب قاربان منها في أحدهما مغم يعزف على عوده وفي الآخر قارئ يرتل سورة التكوير ، فأنصت المغنى واستمع للقرآن يتدبره ، حتى إذا بلغ القاريء قوله تعالى ( وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ) ضرب بعوده جانب



الزورق فكره ورماه في دجلة خاشعاً متصدعاً من خشية الله، فكان ترتيل القرآن  
أفعل في نفسه من توقيع الألحان، ومثل هذا لا يقع الآن والقوم هم القوم ولكنهم  
ضعفوا في لغتهم، فلم يبق للقرآن سلطان على قلوبهم. رغلوا في الدين والحضارة معا  
فخرم السماع بعضهم واتخذ آخرون عبادة.

لو جرى المسلمون في حضارتهم وعلومها وفنونها على صراط القرآن بكفالة  
الخلافة لاستفادوا من فلسفة اليونان وتصوف الهند وفنون الروم والفرس وصناعاتهم  
وتنظيم حكومتهم ما يزيدهم إيماناً بالله وبصيرة في دينه وقوة في دولتهم، واعتدالاً في نعمة  
حضارتهم ولما وجدت بدع النظريات الفلسفية والصوفية وفن السياسة الشعوية سيلاً إلى  
التفريق بينهم في دينهم وحكمتهم، ولكنهم نكبوا عنه فاقبلوا بعد الفتنهم وتوادم أعداء  
يتنازعون في متشابه القرآن الذي ألف بين قلوب سلفهم بعد تعاديهم وتقاتلهم فأصبحوا  
بنعمة الله إخواناً، وهم يقرؤن قوله عز وجل (٣: ٧) فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه  
منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ( الآية وقوله ( ٢ : ٢١٣ ) وأنزل معهم الكتاب بالحق  
ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه، وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم  
البيانات بغياب بينهم ) الآية، وقوله ( ٤ : ٥٨ ) فان تنازعتم في شئ مفردوه إلى الله والرسول  
إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، ذلك خير وأحسن تأويلاً )

### سنن الاجتماع في قلب الاسلام لنظم الامم السريع

كل ما جرى للامة الاسلامية كان مقتضى سنن الاجتماع في دين قلب نظم الامم  
والمال كلها في اديانها ودنياها في جيل واحد، ودخل فيه أفواج لا تحصى من كل جنس  
وكل ملة وكل حضارة وكل بدعوة قضى شرعه أن يكونوا إخواناً متساوين في جميع  
الحقوق لا يتفاضلون إلا باستعدادهم الشخصي، فهم من فهمه بلقته وثقافته من جاء  
به، وهم العرب لأنه لم يكن عندهم ما يزاوجه من التقاليد الدينية والعادات المدنية،  
بل كانوا كما قبل

أناي هو اما قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً خالياً فتمكنا

وممنهم من لم يفهم منه إلا بعض تقاليد الظاهرة، ولم يره الا في مرآة ما كان عنه  
قرمه من دين وسخارة، وممنهم من كان مخلصاً فيه ومن كان يكيد له عصية لقومه  
وملته ودولته التي قضى عليها، ومن كان يبتغي به الحياة الدنيا وسلطانها وزينتها، ومن  
كان يريد به وجه الله والدار الآخرة



## حكمة الله في ترتيب الخلفاء الاربعة

وكان من حكمة الله ورحمته أن خلف رسول الله (ص) فيه خيراً أصحابه تلموا وحكمة وإخلاصاً ليكونوا قدوة لمن بعدهم وحجة لله عليهم ، وألم أهل الحل والعقد أن يقدموا أقصرهم فأقصرهم عمراً من حيث لا يدرون لتستفيد الأمة من كل واحد منهم ، وهذه حكمة ألهمني الله تعالى إياها منذ عشرات السنين لم أروها ولم اسمعها من أحد ، وهاك وجه كل واحد منهم ( رضى الله عنهم أجمعين )

قدماً أبا بكر أولاً فكان في عهده تحييص الأمة العربية وتصفيتهما من النفاق والضعف وكان هو أولى الناس بتنفيذ هذه الصفة في حروب الردة ودعوى المتبئين النبوة وبقايا العصية الجاهلية ، وهو متهود له بأنه كان أعلم الناس بأنساب العرب وأخلاقهم وأحوالهم ، قم ذلك بسياسة على أكل وجه

وخلفه عمر فكان في عهده فتح الأمصار والقضاء على ملك كسرى برمته ، وملك قيصر الروم في الشرق كله ، والاستيلاء على الأمم والممال الكثيرة وخضوعها للإسلام في دينه وحكمه أو في حكمه فقط ، وقد ظهر جميع الأمم في عهده ومن بعده أنه خير من قام بهذا الفتح ونظمه علماً وعقلاً وعدلاً وقوة وإخلاصاً

فبحكمة أبي بكر صارت الأمة العربية أمة واحدة موحدة متشقة ، وبحكمة عمر صارت أمة فاتحة حاكمة عادلة مصلحة للبشر . ولما كان من سنن الاجتماع أن يظهر في هذه الدولة العربية ما هو كامن في بعض أهلها من الاستعداد للفن والمطامع ، وما ينفخ في ضرمه خصومها الذين قضت على ملكهم ، ومن المصلحة أن يظهر حكم الإسلام في إخراجه بالحق والعدل ، ألهم الله أهل الشورى أن يقدموا عثمان على علي ، وجل عتبة الأول من بني أمية الطامعين في الملك . وجل عتبة الثاني من بني هاشم الذين يغلب على أكثرهم الزهد في الدنيا . وقد كان بينهما في الجاهلية ما كان من ( التنازع ) بين بني أمية وبني هاشم ) الذي ألف المقرئ في مصنفه أخا صاحب هذا الاسم كان عثمان على عدله وفضله شديد الحياء لين العريكة : فعليه قومه على وصية عمر الساسي الحكيم له بأن لا يحمل أبناء أبي معيط على رقاب الناس ، فركبوا الرقاب من غير أن يحامهم هو عليهم ، فجمعت رؤوس الفتنة في عهده وكان كارهاً لها ، إلا أنه لم يستطع كبح جماحها ، فكان شهيد أول ثورة على ولي الأمر في الدولة العربية ، وكان هذا أشبهمة في الحكم الإسلامي

ثم جاء علي ونار الفتنة مشتعلة وكان أولى إمام في الامة أن يقاومها علماً وعدلاً وإيثاراً للحق على الخلق ، وللهدي على الهوى ، ولو لم يكن لها في تأخر زمنه وقد أطال الله عمره إلا هذه الحكمة والرحمة لكفى ، فهو قد سن من سنن الحق والعدل في قتال البغاة والخارجين على حكم الاسلام ما لم يكن يرجي من غيره مثله ، وخيرها اتقاء تكفير أهل القبلة بخطأ الاجتهاد كما كان هذا التكفير شر ما فعلوه ، فالإيمان والكفر إنما يكونان بالقطع لا بالاجتهاد

وقد بينا من قبل أن التنازع في الامامة بين شيعة علي وجمهور الامة قد كان تنازعا بين ما يسمى في هذا العصر السلطة الارستقراطية أي حكم الاشراف ، والسلطة الديمقراطية أي حكم الامة الشوري الانتخابي ، ولذلك كان أشد أنصار الشيعة من بعده الاعاجم الوارثين للعبودية للملوك ، وأن علياً لو ولي الأمر من أول الأمر بسبب قربه من النبي ( ص ) أو بحجة وصيته له ولذريته من فاطمة بنت الرسول ( ص ) لكانت فتنة عبادته وعبادة آله ودعوى عصمتهم قضت على توحيد الاسلام من أول وهلة إن ثبت

استحالت خلافة النبوة بعد علي والحسن ( ع . م ) ملكاً عضواً كما ورد وهو من سنن الاجتماع ، وكان بنو أمية وقد صفا لهم الملك من أقدر قریش على استمرار الفتح ، وتوسيع دائرة الدولة وعظمتها ، ولكن تحويل زعيمهم الأول ( معاوية ) لحكم الاسلام الشوري ( الديمقراطي ) إلى عصية النسب ( الارستقراطية ) كان سنة سيئة دائمة قضت على دولتهم قبل أن يتم لها قرن كامل ، وهم الذين أحدثوا بسياساتهم الجنسية فتنة الشعوب فكانت عاقبة هذه العصية أن آل الحكم إلى الاعاجم ، وصار قائماً على قوة العصية دون أصل الشرع ، وزال سلطان الامامة الدينية الذي تخضع الامة له بوازع العقيدة ، فصار الحكم الاسلامي عسكرياً مذنباً لا ارستقراطياً ولا ديمقراطياً . هذه جملة أسباب ترك الدول الاسلامية هداية القرآن وهداية السنة وجماعة الامة ولو ظلت الامة متبعة لها لا كرهت الدولة على هذا الاتباع في أي وقت تجتمع به كلمتها ، ولكن جمهور الامة تحولوا عن هذا الاتباع بفساد التعليم وتقصير العلماء في بيانه والدعوة إليه والعمل به ومطالبة الحكومات بالتزام هدايته بل إلزامهم بإياها بنظام تكفله الامة ، وتيسير السبل لذلك بجعل لفته ملكة راسخة في الامة بتعلمها بالعمل كما كان عليه أهل العصر الأول ، ولم يفعلوا شيئاً من هذا وهو الذي اصنع حكم القرآن من ناحية السلطان

## إضاعة علماء النقل والعقل للقرآن

تقدم أن سنة العمران اقتضت الاختصاص في العلوم وانفراد طوائف تغني بكل علم منها بمقتضى جعلها من الصناعات فعلماء الرواية غنوا بتدوين ما نقلوه عن التابعين وبعض الصحابة من تفسير القرآن وأكثره مراسيل لا تصح، واسرائيليات يجب نبد ما تصح روايته منها بله ما لا تصح، وعني الفقهاء بآيات الاحكام دون غيرها، والمقلدون منهم حاولوا جعلها حجة لمذاهبهم على ما خالفها ولو بالتأويل، وكذلك علماء الكلام حتى انهم يفسرونه بنظرياتهم الفلسفية واصطلاحاتهم المخالفة لأصل اللغة، ويوجبون تأويل كثير من ظواهره لدعواهم أن العقل يثبتها دون اعتقاد الظاهر وإن وافقته الاحاديث الصحيحة، ويعنون بالعقل الذي خاطبه القرآن نظرياتهم الفلسفية، وعلماء الفنون العربية يجعلون أكبر مهمهم من تفسيره إعرابه ويان نكت البلاغة في آياته، وكل ذلك شاغل عن تدبره وهدايته، وكان الواجب وضع كل شيء من ذلك في كتب الفن الخاصة به

ثم استقر الرأي العام عند جماهير المسلمين بعموم التقليد على أن عقائد الاسلام يجب أخذها من كتب الكلام، وأحكامه من كتب الفقه المذهبية، وآدابه وأخلاقه من كتب التصوف، وبهذا أمسست فائدة القرآن محصورة في التبرك به والتعبد بلاوة ألفاظه ندباً لا وجوباً بغير فهم له ولا عمل به، بل لما ورد من أن لثاليه بكل حرف عشر حسنات، وأنه لا يفترض على مسلم أن يعلم أو يقرأ منه شيئاً إلا ما تصح به صلاته كسورة الفاتحة، بل هبط بكثير منهم الجهل بالقرآن والاعراض عن القرآن والكفر بالقرآن أن حرموا أخذ الدين من القرآن حتى كتب بعض من يسمونهم كبار العلماء حديثاً أن الإيمان بظاهر القرآن في بعض آيات الصفات هو الكفر الصراح! يعني المخرج من الملة الذي يخلد صاحبه في النار؟ (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا \* إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ - أَفَلَمْ يَذَكَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ \* أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ)



## القرآن لا تغني غناه جميع كتب الاسلام

كلا، فوحق القرآن إن جميع ما كتبه علماء الكلام لا يغني عن سورة صغيرة ولا عن آية من آيات القرآن في بيان أصل الدين الذي هو التوحيد فضلا عن جميع عقائد الاسلام، وإن جميع ما كتب المفسرون من المحدثين والمتكلمين والفقهاء والصوفية والبلغاء في تفسير القرآن وفي الفقه والتصوف لا يغني عن تدبر القرآن نفسه في هداية الافراد ولا الجماعات في انفسها. ولا الأمم والحكومات في حضارتها وسياساتها، وإنه ما سلب الله أكثر المسلمين ملكهم وعزمهم وقوتهم إلا عقوبة على إعراضهم عن القرآن، والاستغناء عنه بكتب للبشر ما أنزل الله بها من سلطان، يصدق عليهم به ما قاله في الذين من قبلهم (٣ : ١٨٧) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ، فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّضُوا مَا يُشْتَرُونَ

أطلت في بيان اسباب اعراض المسلمين عما كان عليه سلفهم الصالح من هدى القرآن بغير قصد، وبغير شعور باتى أطأت، وإنما كنت أريد أن أقول إن بعض علماء التقليد الرسميين ناصبوني العداوة في الدعوة الى القرآن والسنة وحضارة الاسلام وناهضوا المنار بدعاية سرية وجاهرية في داخل الأزهر وخارجه بشبهة دعوى الاجتهاد الذي أقفل بابه على انفسهم أمثالهم من المقلدين الجاهلين، وإتتى على تنفيدي لشبهتهم بالحجج الناهضة في محاورات المصلح والمقلد التي نشرتها في المجلدين الثالث والرابع من المنار في سني ١٣١٧ و١٣١٨ وفي مقالات وفتاوى كثيرة بعدها في عشرات المجلدات - كنت أحاول إقناعهم بأن هداية القرآن لا يستغنى عنها مسلم مجتهد ولا مقلد لأنه حبل الله الذي أمر عباده بالاعتصام به، فكل من ترك هذا الاعتصام فقد قطع الصلة بينه وبين ربه في الدين، والرحمة الخاصة بالؤمنين، وأن ما أدعوا اليه من استقلال الفهم وقصد الاهتداء بالكتاب والسنة لا يستلزم دعوى ما يسمى الاجتهاد المطلق، ولم يفهم مرادي هذا إلا أفراد متفرقون في الاقطار، وقبله كثيرون على إطلاقه حتى بمعنى الاجتهاد، وكاد الجليل ينقضى وهو يدور بين بعض مقتلي الفهم، ولم يظهر للدعوة المرادة أثر عام ينتشر في بلاد الاسلام، حتى كان من تأثير كتاب (الوحي المحمدي) في هذين العامين ما كان،

وهو ما نوهنا به في تصدير الطبعة الثالثة التي نشرناها في هذا الشهر، وصرحنا فيه بأنه حدث لنا به أمل جديد في حياة المسلمين المالية لا تعرف حقيقتها إلا بتجربة عملية جديدة، وهو ما عز منا عليه في هذه السنة

### الدعوة الجديدة هي أساس الإصلاح كله

سيكون المنار منذ هذا العام لسان جماعة للدعوة إلى الاسلام وجمع كلمة المسلمين أنشئت لتخلف جماعة الدعوة والارشاد في أعلى مقصديها أو فيما عدا التعليم الاسلامي المدرسي منه الذي ضاق زمان هذا العاجز عن السعي له وتولي النهوض به فتركه لمن بعده التوفيق الالهي له من الذين يفقهون دعوة القرآن وتوحيده ووحدة أهله وجماعته، ولا يصلح له غيرهم

لما ألفنا جماعة الدعوة والارشاد وأنشأنا مدرستها وجدنا عقلاء المسلمين وأذكياءهم في مصر واستانبول وأمصار الهند الاسلامية الكبرى وبغداد وسورية متفقين على أنها أعظم عمل إسلامي لا يرجى الإصلاح المنشود بدونه؛ حتى إن كبار رجال الترك أكبروه وعلوا أنه يحيا الدولة العثمانية حياة جديدة إذا هي كفلتهم ونفذته على الوجه الذي اقترحت عليه وقررت الجمعية التي أسست له من أذكي رجال الدولة، ولكن زعماء جمعية الاتحاد والترقي الملاحدة منهم كانوا قد أجمعوا أمرهم على إسقاط دولة آل عثمان وخلافتهم وإقامة دولة تركية لادينية على أنقاضها، ولولا ذلك لما منعوا الحكومة من تنفيذه بعد أن صدر به أمر مجلس الوزراء وقرر أن تكون نفقات المدرسة السنوية في ميزانية وزارة الأوقاف

وكان الأمير عباس حلي باشا خديو مصر علم بالامر وأكبره فلما عدت من استانبول والامر مقرر رسميا اقنعني بأنه هو يكفل مساعدتي على تنفيذه في مصر. وبأن الدولة العثمانية إن ارادت تنفيذه في استانبول فإن من السهل أن يكون في كل من العاصمتين مدرسة تابعة لمقاصد الجمعية ومنهاجها، ففعلت وصدق هو وعده، وفتحت المدرسة أبوابها لجميع الشعوب الاسلامية، وتعاون على نفقتها ديوان الاوقاف الخيرية العامة ومصلحة الاوقاف (الملكية) الخاصة، حتى اذا ما اشتدت سيطرة الانكليز على مصر في عهد الحرب الكبرى كادوا للمدرسة كيدهم وواعز عييدهم إلى وزير الاوقاف (إبراهيم فتحي باشا) وكان من صنائعه قطع الاعانة التي كانت قررت للمدرسة الدعوة والارشاد. وتعذر عودته الخديو إلى مصر فاضطرت بعد صبر جميل إلى تعطيلها

وجملة القول أتى على هذه التجارب وما هو أوجع منها وأذع من أمر مشترك المنار، وعلى ما أقر به من عجزى عن النهوض بالأعمال المالية الخاصة والعامّة بالأولى، وعلى دخولي في سن الشيخوخة وضعفها، لم أزد إلا ثقة ورجاء بنجاح سعي لأهم أصول الإصلاح الإسلامي وتجديد أمر الدين بما يظفره الله به على الدين كله، حتى تعم هدايته وحضارته جميع الأمم؛ ولم أياس من قيام طائفة من المسلمين بذلك تصديقاً لبشارة رسول الله (ص) بأنه لا يزال في أمته طائفة ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى تقوم الساعة. رواه الشيخان في الصحيحين وغيرهما بالفاظ من عدة طرق، وهذه الطائفة كانت في القرون الأخيرة قليلة متفرقة، واتي منذ ستين أكتب عناوين خيار الرجال المتفرقين في الاقطار الذين أرجو أن يكونوا من أفرادها على اختلاف ألقابهم وصفاتهم وأعمالهم لمخاطبتهم في الدعوة الى العمل، وأرجو من كل من يرى من نفسه ارتياحاً إلى التعاون معهم على هذا التجديد والجهاد أن يكتب إلينا عنوانه وما هو مستعد له من العمل معهم إلى أن تنشر دعوتهم الرسمية

وأهم ما يرجى من الخير لامة محمد (ص) في هذا العصر الذي تقارب فيه البشر بعضهم من بعض فهو في تعارف هذه الطائفة القوام على أمر الله وتعاونها على نشر الدعوة وجمع كلمة الامة بعد وضع النظام لمركز الوحدة الذي يوجب أن تثق به فهي لا ينقصها إلا هذا، وقد طال تفكيري فيه، وعسى أن ابشرها قريباً بما يسر هامة،

وأعجل بحمد الله تعالى أن تجدد لي على رأس هذه السنة ما كان لي ولشيخنا الاستاذ الامام (قدس الله روحه) من الرجاء في مركز الأزهر - وهو ما يعبر عنه في عرف عصرنا بشخصيته المعنوية - وقد قضى هو يائساً بما كان يحاول فيه، وظللت أجاهد في سبيل إصلاحه على ما عرض من أسباب اليأس منه التي تفاقم أمرها أخيراً وكتبت فيها بضع مقالات في المقطم ثم (كتاب المنار والأزهر) وما هذا إلا لتقلم أياس، وهذا الرجاء الذي تجدد بتوسيد أمره إلى الشيخ محمد مصطفى المراغي عظيم أشرت إليه في تصدر الطبعة الثالثة من كتاب الوحي المحمدي بعد أن كتبت عنه في الجزء الماضي من المنار ما كتبت كان الأزهر كنزاً خفياً أو جوهرًا مجهولاً عند أهله وحكومته وعقلاء بلده لم يفتن أحد قبل الاستاذ الامام لا مكان لإصلاح العالم الإسلامي كله، والاستيلاء على زعامة جميع الشعوب الإسلامية في الدين والادب واللغة بإصلاح التعليم العام فيه، ولكن تعليم الامام رحمه الله وأفكاره هما الذان احداثا هذا الرجاء في طائفة من شيوخه، والاستعداد في جمهور طلابه، ولم يبق إلا العمل الجد والله الحمد



# بسم الله الرحمن الرحيم

## الجزء الثالث عشر

من تفسير المنار

(٥٣) وَمَا أَتَىٰ نَفْسِي إِلَّا النَّفْسَ لَا مَارَةً إِلَّا مَارَةً بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ، إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ

هذه الآية تنمة لإقرار امرأة العزيز على الراجح المختار وقيل من قول يوسف (ع.م) وورده عطفه على إقرارها وعطف أمر الملك بالآتيان به من السجن عليه ، وقد جعلت أول الجزء ، لأن تقسيم القرآن إلى الأجزاء والأحزاب مراعى به مقادير الكلم العددي دون المعاني ، وهذا لا يمنع من يجعل ورده من القرآن جزءاً في كل يوم ليختمه في كل شهر أن يزيد أو ينقص في القراءة آية أو أكثر ليقف عند ما يتم به سياق سابق أو معنى فيه ، ثم يبدأ بعده بسياق آخر أو معنى مستقل منه في ورد اليوم الذي بعده

تقدم أن قولها (ذلك ليعلم أنني لم أخنه بالغيب) يجوز أن يراد به يوسف (ع.م) لأن كلامها في جواب الملك عما سألتها هي وسائر النسوة عن خطيئته في مراودته. ويجوز أن تعني به زوجها للعلم به من قرينة الحال وإن لم يذكر ، والأول أظهر ، وهذه الآية في معنى الاستدراك على ذلك النبي فهي تقول

٥٣ ﴿ وما أتى نفسي ﴾ في دعوى عدم خيائته بالغيب من كل سوء وعيب غير هذه الخيانة وما عرف أمره ﴿ إن النفس لا تمار بالسوء ﴾ أي النفس البشرية لكثيرة الأمر بعمل السوء بداعي الشهوات البدنية والاهواء الغضبية ،

ونزغات الوسوسة الشيطانية، ومنه التحريض على سجن يوسف وسوء النية فيه، وكانت مما بسوءه ويسوء الزوج من ناحيتين مختلفتين، وعن ابن كثير ونافع قراءة (بالسوء) بتشديد الواو على لغة من يقلب الهمزة واوا ويدغمها في الواو (إلا ما رحم ربي) أي إلا نفسا رحما ربي رحمة خاصة فصرفت عنها السوء والفحشاء بعصمته كنفس يوسف. هذا هو المعنى المتبادر من سياق القصة، ويجوز في الجملة نفسها أن يحفل الاستثناء منقطعا بمعنى لكن رحمة ربي هي التي قد تكفها عن الأمر بالسوء أو تحفظها من إجابة دعوته وطاعة أمره، وأن تكون (ما) زمانية، والمعنى أن من شأن النفس أن تكون أمارا بالسوء في عامة الاوقات إلا وقت رحمة ربي الذي يوقفها فيه لمراقبته والاعمال الصالحة التي ترضيه ﴿إن ربي غفور رحيم﴾ تعليل للاستثناء بأن مقتضى مغفرته ورحمته تعالى أن يصرف بعض الانفس عن الأمر بالسوء أو عن طاعتها فيه أو يصرف السوء نفسه عنها ويحول بينه وبينها، وأن يغفر لمن يطيع أمرها فيقترب السوء ثم يتوب إليه منه

وقد أخذ علماء النفس وصفاتها من آيات القرآن أن أنفس البشر على ثلاث درجات أدناها الامارة بالسوء، وأعلىها النفس المطمئة بذكر الله الراضية منه المرضية عنده، وهي التي يخاطبها تعالى في آخر سورة الفجر بقوله (يا أيها النفس المطمئة ارجعي إلى ربك راضية مرضية) الخ، وبينهما التي سماها في أول سورة القيامة بالنفس اللوامة، وهي التي تلوم صاحبها على كل ذنب وتقصير في طاعة الله ومعرفته، ومن التقصير في طاعته التقصير في حقوق عباده الشرعية ولا سيما أولي القربى والجيران والمحتاجين إلى البر، وكذا الحقوق العامة للملة والأمة. وبعضهم يجعل النفس الراضية والنفس المرضية قسمين من أقسام النفس المطمئة، وفقهاء الصوفية تفصيل لهذه الانفس وتربيته فيها علم يزيد المطلع عليه بصيرة في دينه وتربية نفسه ونفس غيره من ولد وتلميذ ومريد ومعرفة ربه

كان الفصل الاول من قصة يوسف (ع. م) في نشأته وما وقع بينه وبين أخوته وانتعى ببيعه بثمن بخس، والفصل الثاني في حياته الاولى في مصر وهو قسمان

أحدهما في بيت عزيز مصر وثانيهما في السجن ، وكانت هذه الاطوار كلها أطوار  
يؤم وشدائد ، رباه الله تعالى بها أكل تربية ، وجعله خير أسوة لأفراد الناس  
في عفته ونزاهته وصدقه وأمانته وخير أهل لما بعدها من إدارة ملك مصر ، وإتمام  
النعمة عليه وعلى آل يعقوب كما تنبأ أبوه من قبل ،

( الفصل الثالث من قصة يوسف ، توليته حكومة مصر )  
وما وقع لاختوته معه فيها

( ٤٤ ) وَقَالَ الْمَلِكُ انْتُونِي بِهِ اَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي. فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ  
إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ( ٥٥ ) قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ  
الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ )

( ٤٤ وقال الملك ) بعد انتهاء التحقيق في أمر النسوة وظهور براءة يوسف  
فيه من كل سوء وهو ما اشترطه في قبول الدعوة أول مرة انتوني به أستخلصه  
لنفسي ) أي أخضروه من السجن الي وقدوفينا له بما اشترطه لهجيته - أجعله خالصاً  
لنفسي لا يشاركني أحد فيه من وزير يدخل بيننا في إدارة الملك ولا حاجب يبلغه  
عني ويبلغني عنه - فأتوه به ) فلما كلمه ) وسمع ما أجابه به ) قال إنك اليوم  
لدينا مكين أمين ) أي إنك في هذا الزمن لدى حضرتنا الملكية الخاصة ذو مكانة  
ثابتة ومنزلة عالية ، وأمانة نامة موثوق بها ، فأنت مفوض في إدارة ملكنا غير  
منازع في تصرفك ولا متهم في أمانتك ، وفي الآية تنبيه إلى تأثير الكلام في إظهار  
معارف الانسان وإرادته وأخلاقه وإقناع مخاطبه بما يريد منه

أخذ الملك استحقاق هذه الثقة من خوى كلامه وما كان من أمانته في بيت وزيره  
العزيز على ماله وعرضه وحسن تصرفه في كل ذلك ، ومن سيرة الحسنه في السجن ،  
وما علم عنه فيه من علم وفهم ، وتأويل الرؤيا بما يعبر عن معناها ، ويرشد إلى ما يجب



من العمل فيما تدل عليه من التدبير، ثم ما كان من حرصه على إظهار شرفه وكرامته في مسألة النسوة، فدائمه جملة هذه الاعمال والاحوال والاخلاق على ما يستحق به تلك المكانة والامانة. وهذا يدل على أن ذلك الملك كان وافر العقل، محبا للعدل، بصيرا بمزايا الرجال وهذه الاخيرة يقل في الملوك من يقدرها قدرها، ويعطيها حقها، فلا تصرفه عنها الاحوال العارضة ككون الرجل غريبا أو اجنبيا أو فقيرا أو مملوكا أيضا، وما قام ملك ولا سقط الا بهم، وقد قال عمر اذ ظهر له خطأ وفي تقدير رجل: رحم الله أبابكر كان أعرف مني الرجال

والظاهر أن الملك كله مشافهة بدون ترجان بينهما، وكذلك كان يوسف يكلم العزيز وامراته من أول يوم وكذا كلم النسوة اللاتي دعتهن امرأة العزيز لرؤيته عندها وصاحبه في السجن بالاولى، وذلك أن لغة يوسف كانت فيما يظهر لغة جده ابراهيم وأولاده وأحفاده وهي لغة حكام وطنه السككديين وكانوا من العرب القحطانيين، ثم تفرعت من هذه العربية الاسماعيلية فالمضربية والعبرانية والسريانية والفينيقية، وكان ملوك مصر وكبراء حكامها في ذلك العهد من أولئك العرب أيضا وهم الذين يسمونهم الرعاة (الهكسوس) وفي التواريخ العربية أن ملك مصر هذا كان يسمى الوليد بن الريان، ولو لا هذا وذاك لكان المتبادر أن يوسف تعلم لغة مصر في هذه المدة الطويلة في مصر وكلمه ملكها بها، على أن العربية أصيلة وعريقة في مصر لغة وأدبا، وعرقا ونسبا، وإنما كان الفراعنة وأشياهم يعدون ملوك الرعاة العرب غرباء وأجانب لمصيبة الملك، وقد أثبت المرحوم أحمد باشا كمال العالم الاثري أن الهيرغليفية ممزوجة بالعربية المضربية من قبلهم، ولو عرفت العربية القحطانية القديمة لجاز أن تكون هي أصلها، وبرى بعض علماء الغرب أن اللغة العربية ما غلبت بعد الاسلام وثبتت إلا في بلاد الشعوب التي هي عربية الاصل أو للعرب فيها عرق واشج، ونسب راسخ

هه قال اجعلني على خزائن الارض ﴿ هذا جواب سؤال تقديره ماذا قال يوسف للملك وقد سمع منه ما سمع ورأى من تأثير ثقافته وكلامه في نفسه ما رأى؟ أي ولني خزائن أرضك كلها أكن المشرف عليها لا تمكن من تنفيذ ما أولته من رؤياك بنفسني

المنازل: جام ٣٥ أم الصفات التي مكن الله بها ليوسف في الارض - النظام المالي ١٧

فيكون مقدراً للبلاد والعباد من الخبث والمزاج بالخرائن - وهي جمع خزينة - الأهرام  
التي تخزن فيها غلات الارض أو ما يشمل كل مال (إني حفظ علمي) أي شديد الحفظ  
لما يخزن فيها بحيث لا يضيع منه شيء أو يوضع في غير موضعه، راسخ العلم بطرق  
حفظه ووجود تصريفه والاتفاق به، فهو قد طلب أم ما يتوقف عليه إدارة الملك  
وسياسته وتنمية العمران وإقامة العدل فيه، فكان مضطراً إلى تزكية نفسه بالحرق فيه  
قاجلة تعليل لما قبلها، ونحن نرى دهاة الافرنج في كل بلاد يستولون أو يسيطرون  
عليهم، يعنون بادي ذي بدء بالاستيلاء على إدارة الامور المالية فيها، لأنه يتوقف  
على تنظيمها تنظيم غيرها من أمور الدولة، وبهذا ترسخ أقدامهم فيها، فإذا لم يسرفوا  
في تحويل الثروة إلى أنفسهم وأبناء جلدتهم فضلم أهل البلاد على أنفسهم أي على  
ملوكهم وحكامهم، أو يهديمهم الله للعدل وحسن الإدارة فتعود الامة الى تفضيلهم  
بعد انتقامها. وأما الجاهلون الظالمون فأنهم يسرفون في إفساد النظام المالي واحتكار  
الثروة لأنفسهم حتى يعمتهم أبناء جلدتهم وفضلوا الاجنبي عليهم، وما أضع  
ملك المسلمين وغيرهم من الشرقيين في هذه القرون الاخيرة إلا الجبل والتقصير  
في إدارة نظام المالي وتدير الثروة وحفظها سواء في ذلك الدولة والامة

(٥٦) وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ أَنْ يَقْبِضَ مِنْهَا حَيْثُ

يَشَاءُ، نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ

(٥٧) وَلَا جُرْ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ

هذا بيان لسنة الله تعالى في تأسيس الرياسة الفضلى والحكومات المثلى في الامم،  
ونيل الافراد المناصب العالية فيها وإن كان أهلها غرباء عنها وافدين عليها. يقول تعالى

(٥٦) وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ أي ومثل هذا التمكين الذي سبق

« انجهد الخامس والثلاثون »

« ٣ »

« المنازل: ج ١ »

بيان أسبابه ومقدماته مكننا ليوسف في أرض مصر وقد جيء به مملوكاً فأصبح مالِكاً ، فهذا التشبيه في « كذلك » ينبيء عن علم غزير هو موضع العبرة في القصة ، وهو إعداده تعالى إياه بما تحلى به من الصبر واحتمال الشدائد والعفة والأمانة والصدق ﴿ نصيب برحمتنا من نشاء ﴾ يقال أصابه الشيء وأصابه الله به ، أي نخص برحمتنا من عطاء الملك والرياسة والغنى وغير ذلك من نعم الدنيا من نشاء من عبادنا بمقتضى سنتنا في الاسباب السكسية ، وموافقة لاحداث السكونية والاجتماعية ﴿ ولا نضيع أجر المحسنين ﴾ في أعمالهم بشكر هذه الرحمة والنعم بأن نأجرهم عليها في الدنيا بالزيادة والمناة فيها ، فإن نعم الدنيا مبدولة لكل من يطلبها من طرفها وأسبابها ، ولكن المحسنين للتصرف فيها هم الذين لا يضيع عليهم شيء من أجرها في الدنيا كالذي يصيب السيئين من النقصات ، وغوائل الاسراف والبطر والخيلاء ، وإثارة أضغان المظلومين والحساد ، والخوف على النعم منهم ومن غيرهم . ولما يصيب المحسنين الشاكرين شيء من هذا . وما عسى أن يصيبهم منه يكون عليهم أخف ، ويكونون عليه أصبر ، ولا ننس هنا قوله تعالى في يوسف ( ٢٢ ) ولما بلغ أشده آتيناه حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين ) وقوله حكاية عن صاحبي السجن ( ٣٦ ) إنا نراك من المحسنين )

٥٧ ﴿ ولا أجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ هذه جملة مؤكدة بالقسم مثبتة أن أجر الآخرة وهو نعيمها الذي يكون فيها للجامعين بين الإيمان والتقوى خير لهم من أجر الدنيا لأهلها وإن بلغوا سلطان الملك ومتاعه ، ليكون المؤمنون المتقون المحرومون من هذا النعيم راضين عن الله عز وجل ، موقنين بأن ما أعد لهم في الآخرة يصغر ويتضاءل نجاحه كل ما في الدنيا من مال وجاه وزينة وشهوات ولا شك أن الجامعين بين السعادتين أكمل ، وفضل الله عليهم أعظم ، إذا هم أعطوا النعمة حقها من الشكر ، قال فقراء المهاجرين ( رض ) لاني ﷺ يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم قال « ماذا ؟ » قالوا يصلون كأنهم يبصومون كما نصوم ويتصدقون كما نتصدق ويعتقون ولا نفتق .



النار : ج ١ م ٣٥ مجي . إخوة يوسف مصر واكرامه ايامهم ومجهلون ١٩

قال ﷺ « أفلا اعلمكم شيئا تدركون به من قد سبقكم وتسبقون به من بعدكم ، ولا يكون احد افضل منكم ، الا من صنع مثل ما صنعتم ؟ » قالوا بلى يا رسول الله قال « تسبحون وتكبرون وتحمدون الله دير كل صلاة ثلاثا وثلاثين مرة » رواه الشيخان عن ابي صالح عن ابي هريرة قال ابو صالح فرجع فقراء المهاجرين الى رسول الله ﷺ فقالوا سمع اخواننا اهل الاموال بما فعلنا ففعلوا مثله ، فقال رسول الله ﷺ « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء »

( ٥٨ ) وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ قَدْ خَلَوْا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ( ٥٩ ) وَلَمَّا جَهَزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ انْثَوْنِي بِأَخِي لَكُمْ مِنْ أَيِّكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ( ٦٠ ) فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ( ٦١ ) قَالُوا سَنُرَوِّدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ( ٦٢ ) وَقَالَ لِفَتَيْنِهِ اجْعَلُوا بِضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

جاء في كتب التاريخ وأقدمها سفر التكوين أن يوسف عليه السلام عني أشد العناية بما أحله من ذكر التدبير في تأويل رؤيا الملك فبنى الأهرام العظيمة وخزن فيها الحبوب التي استكثر منها مدة سني الخصب السبع الاولى فلما جاءت السبع الشداد وعم القحط مصر وغيرها من الاقطار القريبة منها وأقربها اليها فلسطين من بلاد الشام واشهرها ففله يوسف ( ع . م ) في مصر وما فيها من الخير وحسن تصرف يوسف في بيع الغلال ، أمر يعقوب ( ع . م ) اولاده بأن يرحلوا الى مصر ويأخذوا معهم ما يوجد في بلادهم من بضاعة ونقد فضة ويشتروا به قمحا لان الجماعة أوشكت أن تقضي عليهم ، والمقصود من العبرة الدينية والادبية في هذه الاخبار هو ما وقع بين يوسف وإخوته في مصر فاقصر عليه في التنزيل وهو

﴿ ٥٨ وجاء إخوة يوسف ﴾ أي جاءوا مصر بمتارون ﴿ فدخلوا عليه ﴾ لأن أسر الميرة وشراء الغلال بيده ورهن أسره ﴿ ففرقهم ﴾ إذ دخلوا بلا تردد ولا طول تأمل كما يفهم من العطف بالغاء إذ كان عددهم وشكلهم وزينهم محفوظا في خياله لنشوته بينهم، وما قاساه منهم في آخر عهدهم وكان في سن السادسة عشرة على رواية سفر التكوين وقد استكثرناها، ويجوز أن يكون هنالك سبب آخر أسرع هذه المعرفة كأن يكون عمال يوسف وعبيده لا يدخلون عليه إلا من عرفوا أمرهم وعرضهم عليه ونالوا إذنه بادخالهم ﴿ وهم له منكرون ﴾ أي والحال انهم كانوا إذ دخلوا عليه منكربن له لتغير شكله بالدخول في سن الكهولة، ولما كان عليه من عظمة الملك وزيه وشارته وما كان من حاجتهم كغيرهم لبرء وعطفه، وكل ذلك مما يحول دون إطالة النظر اليه والتثبت من معارف وجهه، وكانوا يظنون انه هلك أو طوحت به طوائف الزمن بالانتقال من سيد الى آخر، فلو فطنوا لبعض ملامحه وتذكروه بها لعدوها مما يتشابه فيه بعض الناس ببعض عادة، ولم يخطر ببالهم ان اخام وصل الى هذه العظمة

﴿ ٥٩ فلما جهزهم بجهازهم ﴾ أي أصلحهم بعدتهم وهي عدة السفر من الزاد وما يحتاج اليه المسافرين وأقر ركابتهم بما جاؤا له من الميرة اه من الكشف قال الفيومي في المصباح المنير: جهاز السفر أهبته وما يحتاج إليه في قطع المسافة بالفتح وبه قرأ السبعة ( وذكر الآية ) والكسر لغة قليلة، وجهاز العروس والبت بالفتن أيضاً يقال جهزها أهلها بالثقل، وجهزت المسافر بالثقل أيضاً. هيأت له جهازه وما يحتاج إليه في قطع المسافة اه فتجهز يوسف بأهم بالجهاز اللائق بهم الكافي لم هو غير الميرة التي جاؤا لامتبارها أي الطعام الذي جاؤا لشرائه، وهو يدل على انهم أخذوا الميرة أيضاً فهو من إيجاز القرآن الدقيق، وجمله الزمخشري شاملا له بالمعنى لاستلزامه إياه. وقد نقل البيضاوي عبارته ثم قال والجهاز ما يمد من الامتعة للنقلة كمدة السفر وما يحمل من بلد إلى آخر وما تزف به المرأة إلى زوجها اه فجعل الميرة وغيرها من البضائع داخلة في معنى الجهاز وليس كذلك في أصل



اللفة . ﴿ قال اتوني بأخ لكم من أبيكم ﴾ يريد شقيقه بنيامين ، وفي سفر التكوين أنه كان استقباهم عن أنفسهم متكرراً لهم إذ عرفهم ولم يعرفوه واتهمهم بأنهم جواسيس جاؤا ليروا عورة البلاد فأنكروا ذلك وأخبروه خبرهم ( ١٣: ٤٢ ) فقالوا نحن عبيدك اثنا عشر أخاً نحن بنو رجل واحد في أرض كنعان ، وهو ذا الصغير عند أيما اليوم والواحد مفقود ١٤ فقال لهم يوسف ذلك ما كنتم به قائلين : جواسيس أنتم ١٥ بهذا تمتحنون ، وحياة فرعون لا تخرجون من هنا إلا بمجيء أخيك الصغير إلى هنا ( الخ ) ٢٥ ثم أمر يوسف أن تملأ أوعيتهم قمحاً وترد فضة كل واحد إلى عدله ، وأن يعطوا زاداً للطريق ، ففعل لهم هكذا ) اه وهو بمعنى ما قلنا يدل عليه قوله ﴿ ألا ترون أني أوفي الكيل ﴾ أي أنه وأجمله وأيا كافياً ﴿ وأنا خير المتزايين ﴾ أي وأنا على هذا خير المضيفين للضيف ، وكان قد أحسن ضيافتهم ومن تمامها نجهمهم بالزاد الكافي لهم مدة سفرهم ، والميرة لا تقتضي هذا ولا تستلزمه ، يقال أنزلت الضيف نزلاً وخير منزل بضم الهم وفتح الزاي فهو نزيل - فعمل بمعنى مفعول - والنزل بضمين طعام النزيل الذي يهيأ له ، وهو مستعمل في التنزيل ، واستدل بقوله هذا على ضعف رواية اتهامه إياهم بالتجسس على كون هذه التهمة لا تليق بمن دون الصديق النبي وهو يعلم بطلانها إلا أن تكون ذريعة لغرض صحيح كالتهمهم بالسرقة

﴿ ٦٠ فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ﴾ فاذا عدمتم تتأرون لأهلكم ولم يكن معكم منع جنس الكيل أن يكال لكم في حضري أو ملكي فضلاً عن إيفائه وإكاله الذي كان لكم بأمرى ﴿ ولا تقر بون ﴾ بكسر النون الدالة على ياء المتكلم المحذوفة ، وهو يجوز أن يكون نفيًا معطوفاً على ما قبله وأن يكون نهيًا عن القرب منه فضلاً عن إزاله إياهم في ضيافته خير ضيافة لا توجد عند غيره ، وناهيك بما بين منزلته من الملك والحكم ، ومنزلتهم فيمن لا يحصى من الجائمين المتأربين من البعد ٦١ ﴿ قالوا سنراود عنه أباه ﴾ أي سنبدل جهداً في مراوغة أبيه وتحويله

عن إرادته في إبقائه عنده إلى إرادتنا وإرادتك حتى تقنعه بارساله معنا كما يجب ﴿وإنا لفاعلون﴾ ذلك قطعا وعدا مؤكدا لا نساء ولا نتوانى فيه

٦٢ ﴿وقال لفتيانہ﴾ أي غلمانہ الکیالین ، وهذه قراءة حمزة والکسانی وحفص ، وهو جمع كثرة لفتی ، وقرأ الباقون ( لفتیتہ ) وهو جمع قلة فمما كاخوة وإخوان ولا وجه للتفاضل بينهما ﴿اجعلوا بضاعتهم﴾ التي جاؤا بها لشراء الطعام ﴿في رحالم﴾ أي أوعيتهم وهي جمع رحل بالفتح يطلق على كل ما يمد للرحيل ( السفر ) من وعاء للمتاع ومركب وحل للبعير ورسن ﴿للمهم يمرقونها إذا انقلبوا إلى أهلهم﴾ أي رجاء أن يمرقوا لنا حق إعادتها إليهم وجعل ما أعطيتهم من الغلة مجانا بغير ثمن إذا هم رجعوا إلى أهلهم وفتحوا متاعهم فوجدوها فيه فانهم انما يفتحونها هنالك ﴿للمهم يرجعون﴾ ايما طلما في برنا وإن كانوا غير محتاجين إلى امتیار آخر لضرورة القوت . ويجوز أن يكون رجاء الرجوع منوطا بمعرفة البضاعة من غير تقدير معرفة حق ردها إليهم وما فيه من النة والكرم ، وهو أن يمتقدوا أن فتيان يوسف نسوها أو ضموها في رحالم خطأ وهم لا يستحلون أكلها بالباطل فيرجعون لأعادتها وإيصالها إلى أهلها

(٦٣) فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانَا نَسْكُنْ لَهُ الْخَيْطُونَ (٦٤) قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ قَالَ خَيْرٌ حَفِظَ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

٦٣ ﴿فلارجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل﴾ أي صدر حكم العزيز ولي الأمر في مصر بمنع الكيل لنا في المستقبل ، وأخبروه بما قاله لهم ورتبوا عليه



هو لهم ﴿ فأرسل معنا أخانا ﴾ بنيامين ﴿ نكتل ﴾ أي تمكن من أخذ ما نطلب  
 من الطعام بالكيل للعلوم بأن نرفع المانع من الكيل ونكتال من الطعام بقدر عددنا ،  
 وقرأ حمزة والكسائي ( يكتل ) بالياء يعنون أخام بنيامين أي يكتل لنفسه كما  
 يكتل كل منا لنفسه فان الكيل لنا مشروط بإرساله ورؤية العزيز له ، تقول  
 كتله الطعام إذا أعطيته واكتلت منه وعليه إذا أخذت منه أوتة ليت الكيل بنفسك  
 يقال كال الدافع ، واكتال الآخذ ، قاله في الصباح ﴿ وإنا له لحافظون ﴾  
 في ذهابه وإيابه فلا يناله مكروه نخافه ، كأنهم كانوا يعتقدون أن أباهم يعتقد أنهم  
 يحسدونه كما كانوا يحسدون يوسف فقالوا له مثل ما قالوا لما طلبوا إرسال يوسف  
 معهم يرتع ويلعب ، فإذا قال هو لهم ؟

﴿ ٦٤ ﴾ قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل ﴿ إذ قلتم يا أبانا  
 مالك لا تأمننا على يوسف وإنا له لناصحون ؟ أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وإنا  
 له لحافظون ) ثم ختم وكذبتم فأضمتهم يوسف ؟ فالحالة واحدة ووعدهم بحفظه  
 لا يوثق به « ما أشبه الليلة بالبارحة » ﴿ فالف خير حافظا ﴾ من لم يحفظه فلا حافظ  
 له ، قرأ الجمهور ( حفظا ) على التمييز وحمزة والكسائي ( حافظا ) وهو يحتمل التمييز  
 والحال ، والكلمة كتبت في المصحف الامام بدون الف ﴿ وهو أرحم الراحمين ﴾  
 فأرجو أن يرحمني بحفظه ولا يجمع علي الابتلاء بفقد أخيه يوسف معاً فرحمته  
 أوسع وأعظم ، وفي قوله هذا لين وميل الى إرساله لشدة الحاجة ولكنه غير صريح

( ٦٥ ) وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَافَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا  
 يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضَافَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَبِيعُوا أَهْلَنَا وَحَفِظُوا أَخَانَا  
 وَزَادُوا كَيْلَ بَيْعِهِ ذَلِكَ كَيْلَ يَسِيرٍ ( ٦٦ ) قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى  
 تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ، فَلَمَّا آتَوْهُ  
 مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ

٦٥ ﴿ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم﴾ أي فتحوا رحالهم من غرائر وغيرها وجدوا فيها ما كانوا أعطوه من بضاعة وقد نمنا للطعام كما توقع يوسف اذ أمر فتيانہ بوضهہا في رحالهم ولم يعلموا بذلك من قبل ﴿قالوا يا أبانا ما نبغي؟﴾ استفهام في سياق استئناف بياني، يعنون أي إكرام نطلب وراء هذا الذي فعل معنا عزيز مصر، أو نفى للمبالغة فيما حدثوه به من كرمه وحسن ضيافته، أي انبغي ولا نسرف فيما حدثناك عن كرم هذا الرجل، ثم استدلوا على هذا بقولهم مستأنفاً أيضاً ﴿هذه بضاعتنا ردت إلينا﴾ بعينها على حقارتها لم يأخذ العزيز شيئاً منها و كل ما جئنا به على غلانه وعظم قيمته فهو هبة منه لنا أو صدقة علينا ﴿ونمير أهلنا ونحفظ أخانا﴾ هذا عطف على محذوف تدل عليه القرينة، أي فنحن ننتفع ببضاعته ونمير أهلنا بما نجلبه من الميرة من مصر مجاناً ونحفظ أخانا بعنايتنا كلها به مع عدم المخاوف التي نخشى أن تغلبنا عليه ﴿ونزداد كيل بعير﴾ أي حملة يكال لأخينا وبفهم منه أن يوسف ما كان يعطي أحداً أكثر من حمل بعير حتى لا يسرف الناس في الطعام، وقد أشار في تعبير رؤيا الملك إلى ما يجب من الاقتصاد ﴿ذلك كيل يسير﴾ أي أن حمل البعير كيل سهل لا عسر فيه على عزيز مصر الجواد المحسن، أو قليل لا يكسر على سخائه ولا يشق عليه وإن كان يعلم أن كل ما نأخذه لبيت واحد، فالشار إليه حمل البعير والكيل بمعنى الكيل، والبسير له معنيان أحدهما السهل وهو ضد العسير ومنه قوله تعالى (يوم عسير على الكافرين خير يسير) وقوله (وكان ذلك على الله يسيراً) والثاني القليل في كل شيء حتى الزمن ومنه قوله تعالى (وما تلبثوا بها إلا يسيراً) وقال الزمخشري وتبعه البيضاوي: أي ذلك مكيل قليل لا يكفيننا، يعنون ما يكال لهم فأرادوا أن يزدادوا إليه ما يكال لأخيهم، أو يكون ذلك إشارة إلى (كيل بعير) أي ذلك الكيل شيء قليل يجيئنا إليه الملك ولا يضايقنا فيه، أو سهل عليه متيسر لا يتعاطفه، ويجوز أن يكون من كلام يعقوب وإن حمل بعير واحد شيء يسير لا يخاطر مثله



النار : ج ١ م ٣٥ وصية يعقوب لاولاده بالدخول من ابواب متفرقة ٢٥

بالولد اه وهذا بعيد ولو كان من قوله لهطف عليه ما بعده ولكنه جاء مفصلاً مستأنفاً على الاصل في جواب سؤال مقدر كالمثاله وهو :

﴿ ٦٦ ﴾ قال ان ارسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله ﴿ أي حتى تعطوني عهداً موثقاً بالقسم بالله ﴾ لتأمني به ﴿ جواب القسم أي لترجعن به إلي على كل حال تعرض لكم ﴾ إلا أن يحاط بكم ﴿ إلا في حال واحدة وهي أن تغلبوا على أمركم بعدو أو بلاء يحيط بكم فتحملكموا دونه فلا تستطيعوا الايمان به مجتمعين ولا متفرقين أو لا يسلم منكم أحد ﴾ فلما آتوه موثقهم ﴿ أي أعطوه العهد الموثق الذي اشترطه عليهم ﴾ قل الله على ما نقول وكيل ﴿ أشهد الله تعالى على ما قاله واشترطه وما أجابوه به ، يعني أنه سبحانه رقيب عليه وعليهم ، وأمرهم موكل اليه فهو الكفيل الذي يوفق للوفاء بالعهد ، والصدق بالوعد ، فقول القول خير في اللفظ إنشاء في المعنى

(٦٧) وَقَالَ يَبْنَئِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ إِيَّيَّ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ، إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (٦٨) وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا ، وَإِنَّهُ لَكُدُوًّا غَلِيمٍ لِمَا عَظَّمْنَاهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

﴿ ٦٧ ﴾ وقل يا بني لا تدخلوا ﴿ مصر مجتمعين ﴾ من باب واحد ﴿ كبيتكم هذه بنا على أنه كان لمصر عدة ابواب اكبرها وكثرة طرقها ، وقيل انه أراد بالابواب الطرق ، والراجح عندي أنه أراد الابواب التي يدخل الناس منها على

العزيز في قصره أو الوسائل الموصلة اليه ، فلا بواب تطلق على المداخل الحسية والمعنوية ومنه (فتحنا عليهم أبواب كل شيء) ومنه ابواب جهنم وهي امهات اجناس الاباطيل والمعاصي التي هي سبب دخولها ، وكذا أبواب العلم والكتب (وادخلوا من أبواب متفرقة) بحيث لا يراكم من هنالك مجتمعين فيحسدكم الحاسدون ، ويكيد لكم الظانون ظن السوء ، فاذا وقع بكم مكروه بحسدم وكيدهم أو بسبب آخر خشيت أن يصيبكم كلكم فيحاط بكم (وما أغني عنكم) وما أدفع عنكم بوصيتي هذه (من الله) أي مما قضاه الله وقدره في علمه ومن خلقه (من شيء) قل أو كثر ، فما قضاه وحكم به لا بد من وقوعه (إن الحكم إلا لله) أي ما الحكم في تدبير العالم ونظام الاسباب والمسببات إلا لله وحده (عليه توكلت) دون غيره ودون علمي ووصيتي ، وحولي وقوتي (وعليه فليتوكل المتوكلون) كلهم لا على أمثلهم من المخلوقين ولا على أنفسهم ، بل يجب على كل عاقل يؤمن به أن يتخذ لكل أمر ما يقدر عليه من الاسباب ، وأن يوصي بها بعضهم بعضاً ، وأن يكون اتكالم في النجاح وقضاء الحاج عليه ، فإن من الاسباب ما يخفى عليهم ، وما لا تصل اليه أيديهم

٦٨ (وما دخلوا من حيث أمرهم أبوم) وهو الابواب المتفرقة (ما كان يعني) يمنع أو يدفع دخولهم أو أمره لهم وامثالهم له (من الله من شيء) أي أدنى شيء من المكروه الذي من شأنه أن يحول دون رجوعهم بينيامين ، وقد أخذ عليهم الموثق بان يأتوه به إلا اذا أحبط بهم فلم يبق منهم أحد ، وانما يقع هذا في العادة الغالبة اذا كانوا مجتمعين (إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها) هذا استثناء منقطع بالاتفاق والمعنى أن يعقوب كان يعلم أن الحذر لا يدفع القدر ، ولكن كانت هنالك حاجة تفتلج في نفسه ، قضت الحكمة الايكاشف بها أحدا من الناس هي وراء ما يخطر بالبال من أسباب الاحتياط لسلامة بينيامين والعودة



به قضاها بوصيته لأولاده من حيث لا يفتنون لها ﴿ وإنه لذنو علم ﴾ خاص  
به وبأمثاله الأنبياء ﴿ لما علمناه ﴾ لأجل ما أعطيناه من علم الوحي وتأويل الرؤيا  
الصادقة والالهام وذلك عندهم فوق صحة الفكر وسلامة العقل ، فهو يعلم به أن  
يوسف حي سيكون له شأن ، وأن الانسان يجب عليه في كل أمر يحاوله أن يتخذ  
له كل ما يصل اليه علمه من أسبابه حتى ما كان منها احتياطيا ثم يتوكل على الله في  
تسخير ما لم يصل إليه علمه مما لا تتم المقاصد بدونه ﴿ ولكن أ كثر الناس لا يعلمون ﴾  
ما تختص به رسلنا من علمنا اللدني ، فهم يتكلمون على ما يظنون أو يتوهمون من  
الاسباب ، والواجب الجمع بين الاسباب الصحيحة وبين الاتكال على الله وهو  
ما فعله يعقوب عليه السلام .

هذا ما يدل عليه ظاهر الآيتين من تفسيرهما الظاهر المتبادر من لفظهما ،  
لثلك الحاجة التي كانت في نفس يعقوب تفسير باطن لا يفهمه إلا من عرضها  
على أول القصة وآخرها ، وهو ما فهم يعقوب من رؤيا يوسف عليها السلام من  
أن ربه مجتبي ، ويتم نعمته عليه وعلى آل يعقوب به ، وما جزم به من تكذيب إخوته  
في قولهم أكله الذئب ، فقد كان يعلم أن يوسف حي باق وينتظر تحقيق رؤياه  
له ولآل يعقوب ، وقد قلنا إن علم يعقوب بهذا كان علما قطعيا ولكنه مجمل مبهم  
لا يتناول مكانه بعد أخذ السيارة له ولا ما فعل الله به ، فلما قص عليه أولاده ما كان  
من ضيافتهم وإكرامهم في قصر ملك مصر ووزيره العزيز الفوض ، ومطالبته بإيام  
بأن يأتيه بأخ لهم من أبيهم ، وأكده هذا الطلب وألح فيه وأنذرهم الحرمان من  
الكيل لهم إن لم يأتيوه به ، ترجع عنده أن هذا العزيز العطوف الرؤف المحسن  
المضيف لأولاده دون الوفود التي فقد عليه من مصر وغيرها لطلب الرزق هو  
يوسف بعينه ، ولم يكن له أن يجزم بذلك عقلا ، ولم يخبره الله به وحيا ، لأن  
كل شيء عنده تعالى بقدر ، ولكل قدر أجل ، فلحق يعقوب أبناء وصيته رجاء  
أن تنكشف بها الحقيقة أو تزداد قوة إلى أن يكشفها الله تعالى الكشف الأخير  
يتأويل رؤيا يوسف التام

قال يا بني لا تدخلوا على هذا الملك الكريم أو الوزير العزيز من باب واحد من أبواب الوصول اليه ، بل ادخلوا عليه متفرقين من أبواب متعددة ، وأراد بذلك أن يروا بأعينهم ما يكون من تأثير كل طائفة منهم في نفسه وما يظهر على اسارير وجهه وحركة عينيه ولما نهما عند رؤية شقيقه فيمن يدخل معهم ، إذ لا يعلم هذا اذا دخلوا عليه كلهم كوكبة واحدة ، وقد ابهم أمر الوصية عليهم ولم يشر إلى سببها ، وانتظار أن يخبروه بما سيقع لهم بعد وقوعه

ويؤيد هذا قوله تعالى بعد ما تقدم ( فلما دخلوا على يوسف ) فلم منه أن المراد من الدخول الاول دخولهم عليه لا على مصر ، ثم يؤكد أنه لم يصدقهم في قولهم إن ابنك مرق ) وقال لهم ( بل سوات لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعا ) ثم قوله ( اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ) ثم قوله ( إني لأجد ريح يوسف ) الخ ثم انكشف الامر كله بما تمت به القصة

هذا ما تبادر إلى فهمي أنه الحق الموافق للسياق والجمع بين أول القصة وآخرها وفهمها بنظر العقل المستقل في الحكم ، بعد أن توجهت إلى الله أن يلهمني الصواب في تلك الحاجة في نفس يعقوب ، كما أتوجه اليه وأدعوه دائما في الاسحار وفي غيرها أن يوفقني في تفسير كتابه لما يحبه ويروضه من الحق ونفع الخلق

والشهور عند الخواص والموام من حاجة يعقوب التي كانت في نفسه أنه كان يخاف على اولاده إصابة العين وهو أول ما قرأته في تفسير الجلالين ثم رأيت في الدر المنثور مرويا عن أشهر علماء التفسير المأثور من الصحابة والتابعين كابن عباس ومحمد بن كعب القرظي ومجاهد وقتادة والضحاك . ولكن روي عن ابراهيم النخعي في ذلك أن يعقوب أحب أن يلقي يوسف أخاه في خلوة . وهذا الذي قارب الصواب ولم يقرطس في هدفه فزعم أنه كان يعتقد أن يوسف ملك مصر ، ولو صح هذا لما قال بعده ( يا أسفا على يوسف وابيضت عيناه من الحزن )

فاما الخوف من العين ففيه أنه يخالف للسياق القريب الدال على الحرص على



سلامة بنيامين والاحتياط للانيان به ، فان الخوف عليهم من العين اذا دخلوا من باب واحد يعنى به الجماعة دون الافراد ، ولا يظهر فيه شيء يخص بنيامين ، وهم قد دخلوا مصر أول مرة من باب واحد فلم تصبهم العين ، ولو صح ما في سفر التكوين من اتهام يوسف إياهم بالتجسس لجاز أن يقال إن رؤيتهم مجتمعين هو الذي أوقع الشبهة عليهم ، وهم إنما اجتمعوا عند يوسف لافي باب من أبواب مصر ، وحوادث لاصابة بالعين عند المصدقين لها قليلة واكثرها وهمية ولم يرو عنهم أنها بلغت أن يقتلها جماعة من الناس اشداء كاخوة يوسف ، وهم فريقان أحدهما يرى أنها تقع من تأثير بعض الانفس الشريرة المحسود فيما تتوجه اليه توجهها قويا ، والآخر يسلمها في خوارق العادات أو الحوادث المجهولة السحرية ، والمؤمن بالله من كل منها لا يقيم لتأثيرها وزنا ، بل منهم من يقاوم تأثيرها بعد وقوعه بالتوجه الى الله والدعاء والرقية ، فان تأثير الايمان والتوجه الى الله تعالى ودعائه وذكره والرقية بما يستقد تأثيره قد يكون أقوى من تأثير النفس الشريرة ومنها العين كما بيناه في موضعه ، ونظرية التأثير النفسي ومنه التنويم المغناطيسي مبنية على تأثير القوي من الانفس في الضعيف ، واقد رأيت في استانبول رجلا نوم امرأة تنويما مغناطيسيا فقلت له ان استطعت أن تنومي فلك حلك في أو ما شئت من الدرام ، فاعترف بمجزه ، وعلاه بأن نفسي أقوى من نفسه

وقد صح في وصف الذين يدخلون الجنة بغير حساب في الحديث الصحيح أنهم « الذين لا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون » فالرقية تنافي التوكل لانها سبب وهمي ضعيف ، ولكن الاخذ بالاسباب القوية المطردة الثابتة بالتجارب المنتظمة في سنن الله تعالى لا ينافي التوكل ، بل تركها هو الذي ينافي التوكل كما قررناه في موضعه من هذا التفسير وغيره وقد صرح يعقوب عليه السلام في هذا المقام بتوكله على الله وحده ، وهو دليل على أن ما قصده بتوصيته لأولاده لا ينافي التوكل ومنه الخوف من العين ، وفي الصحيحين وغيرهما ان « العين حق » والاذن أو الامر بالاسترقاء من العين ، وسنحقق المسألة في خلاصة تفسير السورة إن شاء الله تعالى

# فتاوى المنار

## ﴿ حرمان البنات من الارث ﴾

(ص ١) لصاحب الامضاء في مصر القاهرة

حضرة صاحب السيادة مولانا الاستاذ الاكبر السيد محمد رشيد رضا  
صاحب المنار الاغر نفعنا الله بعلومه وفضله

عرض بعض فقهاء المسلمين في مصر إلى مسألتين - الاولى احتيال الآباء على  
حرمان بناتهم من أموالهم بطريق النزول عنها إلى أولادهم الذكور بيمين ما يملكونه  
لهم . حتى إذا ماتوا لا نجد البنات مآثرته من أموال آبائهن

فقال بعض الفقهاء بجواز هذا ونشرت قوله في الوطنية ، وقال آخر بالتحريم  
ونشرت قوله كذلك في الوطنية فأصبح المسلمون في حيرة من أمرهم بين هذين  
القولين المتناقضين وقد لجأت إلى فضيلة مفتي الديار المصرية ليكون حكماً بينهما  
فأحالني على سيادتكم وأجل فتواه إلى ما بعد اطلاعه على فتواكم

## ﴿ تعارض القرآن والاجماع ﴾

المسألة الثانية - إذا تعارض القرآن والاجماع في أمر فبأيهما نأخذ ؟ قال  
بعض المفتاء نأخذ بالقرآن - وقال أحد كبار الفقهاء نأخذ بالاجماع - واستشهد  
الفتية المشار إليه على صحة رأيه بقوله : إن القرآن فرض نصيباً من الصدقة للمؤلفة  
قلوبهم - وجاء الاجماع بقرّر الفاء هذا النصيب لان الاسلام اصبح قواً ومنتشراً  
وليس بحاجة إلى تأليف القلوب فإذا ترون سيادتكم في هاتين المسألتين فان  
العالم الاسلامي ومفتي الديار المصرية في انتظار فتوى سيادتكم في كتابها

ايوب صبري

صاحب جريدة الوطنية



## (١) الاحتيال لحرمان البنات من الميراث

الاحتيال لحرمان البنات من الميراث يبيع المورث بعض عقاره أو كله للذكور من الوارثين يعماً صحيحاً في الظاهر أو هبته لهم في غير مرض الموت أو بغير ذلك من الوسائل - هو كالاختيال لمنع الزكاة أو أكل الربا المحرم قطاً - حرام لا شك فيه وقد حررنا هذه المسألة في الكلام على الحيلة لاكل الربا، وأشد الفقهاء جوداً على ظواهر الاحكام يصرحون بحرمه هذا اذا قصد به تمطيل حكمة الشارع، وإنما يكابر من يكابر في حكم ظاهر العمل بصرف النظر عن النية فيه. وقد أمر النبي ﷺ بالعدل والمساواة بين الاولاد في عطايا الدنيا فضلاً عن الميراث المقرر في كتاب الله تعالى ففي حديث الصحيحين وغيرهما أن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال على المنبر: أعطاني أبي عطية فقات عمرة بنت رواحة (يعني أمه) لا أرضى حتى تشهد رسول الله ﷺ فأتى رسول الله ﷺ فقال اني أعطيت ابني من عمرة بنت رواحة عطية فأمرني أن أشهدك يا رسول الله، قال «أعطيت سائر ولدك مثل هذا؟» قال لا، قال «فانقوا الله واعدلوا بين أولادكم» قال فرجع فرد عطيته. وفي رواية لمسلم زيادة «لا تشهدني على جور» وفي أخرى «فلا تشهدني فاني لا أشهد على جور» وفي أخرى «اعدلوا بين أولادكم في النحل كما تحبون أن يعدلوا بينكم في البر» والنحل جمع نحلة بالكسر وهي العطية التي لا مقابل لها

والظاهر أن هذه التسوية واجبة وإن قال بعض الفقهاء إنها مندوبة. واختلف في صفتها فقبل لافرق فيها بين الذكر والانثى، وقيل هي كال ميراث، ويتجه التفصيل فيما كان من طعام أوزينة وما يعطى من الدرام في الاعياد فالظاهر فيه المساواة لاستواء الحاجة ولان التفضيل يسوء البنات، وما يقتنى ويدخر أو يستغل لكثيرته فالظاهر فيه أنه يراعى فيه نصيب كل في الميراث لانه اقرب اليه. وعلى الاول يحمل حديث ابن عباس (رض) امر فوعا «سووا بين أولادكم في العطية فلو كنت مفضلاً أحداً لفضلت النساء» رواه سعيد بن منصور والبيهقي من طريقه وإسناده حسن كما قال الحافظ بن حجر

( ٢ ) التعارض بين القرآن والاجماع

في الاستنكر هذا التعبير وأقول إن القرآن أعظم وأجل من أن يعارضه دليل وكل ما خالفه فهو خطأ مردود . ومن سوء الأدب أن يقال إنه معارض له وسواء من ذلك أن يقال إنه يرجح عليه

وما ذكر في السؤال من سقوط سهم المؤلفة قلوبهم من مستحقي الزكاة لا يصح بل هو باق ولو صح لما كان حكمه معارضا للقرآن وراجعا عليه ، بل يقال فيه إن حكمه قد تعذر تنفيذه بفقد المستحق له كما يقال في غيره من غير حاجة إلى ادعاء الاجماع كقائمة رمين وابن السبيل إذا فقدوا من بعض البلاد ، ومثل ذلك كفارة العتق في البلاد التي فقد منها الرقيق

قد بينت في تفسير آية الصدقات أن المؤلفة قلوبهم عند الفقهاء قسمان (١) كفار ومضربان (٢) مسلمون وهم أربعة : وأنه حدث في عصرنا أقسام أخرى أولى بالنأياف . فالتعبد دول الاستعمار الطامعة في استيصاد جمع المسلمين وفي ردهم عن دينهم يخصصون من أموال دولهم سببا للمؤلفة قلوبهم من المسلمين فمنهم من يؤلفونه لأجل تكفيره وإخراجه من حظيرة الاسلام ، ومنهم من يؤلفونه لأجل الدخول في حمايتهم ومشافة الدول الاسلامية أو الوحدة الاسلامية ، ككثير من أمراء جزيرة العرب وسلاطينها !! أفليس المسلمون أولى منهم بهذا ؟ (ص ٤٩٥ ج ١٠ تفسير المنار) وقت أنه روي عن أبي حنيفة أنه قد انقطع سهم قسم من الكفار بأعزاز الله للاسلام كالذين أعظم النبي ﷺ من غنائم هوازن ثم منهم عمر وقلت إن هذا اجتهد من عمر (رض) أي فهو يختلف باختلاف الزمن وقد استمر في زمن عثمان وعلي (رض) « وأما من ادعى أنه منسوخ بالاجماع لما تقدم من عمل الخلفاء والسكون عليه من سائر الصحابة فدعواه ممنوعة : لا الاجماع ثابت بما ذكر ، ولا كونه حجة على نسخ الكتاب والسنة صحيحا وإن اختلف فيه الأصوليون بما لا محل لذكره هنا . وجملة القول إن سهم المؤلفة قلوبهم ضروري في هذا الزمان بأشد ما كان في أول الاسلام لضعف المسلمين ودولهم وضرارة الأجانب بهدم دينهم وملكهم ، وأنه لا إجماع على ما ذكر في السؤال وإن الاجماع الأصولي يختلف في مكانه وفي وقته



## كتاب الوحي المحمدي

تصدير الطبعة الثالثة

# بسم الله الرحمن الرحيم

وله الحمد والشكر، إياه نعبد وإياه نستعين

أما بعد فقد أصدرت الطبعة الأولى من هذا الكتاب في موعد كرى مولد النبي (ص) من ربيع الأول سنة ١٣٥٢ تيمناً بظهور نوره المشرق الذي أضاء الكون كله، وإنما أضاءه بزوغ شمس هذا الوحي الإلهي ونزوله عليه، فما أتى على صدوره بضعة أشهر إلا وكانت نسخه قد نفذت. فأعدت طبعه في تلك السنة منقحاً مزيداً فيه قدر الثلث ونيفاً، ولولا خوف الملل على القارئ لزدته ضعفاً أو أضعافاً، ولذلك وعدت بأن أجعله ثانياً، وأصدرت الطبعة الثانية في يوم عرفة الذي أنزل الله عليه في حجة الوداع (اليَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا) تفاؤلاً بتجديد هذا الكتاب لدعوته (ص) فما جاء يوم عرفة الثاني (سنة ١٣٥٣) إلا وكانت نسخ الطبعة الثانية قد نفذت، وشرعت في الطبعة الثالثة، وتعمدت تأخير إتمامها كالتي قبلها، لنشرها في موعد الأولى من هذه السنة (١٣٥٤) وفي غضون السنة الماضية تمت ترجمة الكتاب باللغة الأوردية ونشرت في الهند وهي مترجمة من الطبعة العربية الأولى. وتمت ترجمته باللغة الصينية فيها أيضاً مرتين ويتولى طبع الأولى في قبودان مترجمها الاستاذ صاحب مجلة ضياء الهلال، وحمل الثانية مترجمة الاستاذ بدر الدين الصيني من الهند إلى مصر وعرضها علي، وكان يريد إرسالها إلى بلد آخر في الصين لطبعها فأشرت عليه بأن يزيد فيها كل ما زدته في الطبعة الثانية لأنها أجمع وأنفع، ولعلها لا تطبع إلا وقد نفذت نسخ الترجمة الأولى، ولعله يعيد تنقيحها بمعارضتها على هذه الطبعة الثالثة فإنها أصح وأكمل. ولم يبلغني أن أحداً غير هؤلاء قد آتم ترجمته بلغة أخرى

زدت في هذه الطبعة قليلاً من الفوائد، وإيضاحاً لبعض المسائل، وجعلت  
(المنار: ج ١) (٥) (المجلد الخامس والثلاثون)

أكثرها في الحواشي كما ترى في الحاشية الثانية من ص ١٥٧ والأولى من ص ٦٥٨ والحاشية (٢) من ص ١٨١ وما جعلته في الصلب أشرت إليه غالباً كشرعية عق الرقيق من غير المؤمنين، وليس فيها شيء من المقاصد الأصلية المقصودة بذاتها علماً إذن أنه أتى على ظهور الكتاب سنتان كاملتان ، فأما انتشاره بالعربية فهو فوق المعتاد في الكتب الدينية ، وقد قررت وزارة المعارف العمومية في هذه السنة صرفه لطلبة دارالعلوم العليا وهو يدرس في بعض المدارس الإسلامية في دمشق وبيروت ويرجى نشره في السنة المدرسية الجديدة أيضاً بين طلاب الأزهر والمعاهد الدينية بمصر وقد تولى رياستها شيخ الإسلام وخليفة الاستاذ الامام ( الشيخ محمد مصطفى المراغي ) الذي كان أول من قدر الكتاب قدره ، وقرأ نصفه في جلسة واحدة وأتمه في جلسة أخرى ، ثم كتب في وصفه تلك الكلمة البليغة التي يراها قراؤه في صدر التقارير ، وقد تنبأ أو بشر بأنه سيطلع في كل عام

### ترجمة الكتاب باللغات الافرنجية

ولكن قصر المسلمون فيما يجب عليهم من ترجمته بسائر لغاتهم وبلغات شعوب الحضارة التي دعوناها به إلى الإسلام ، وهي الانكليزية والفرنسية والالمانية ، وهو واجب كفائي صرح بتمنيه كثير من أهل العلم والفيرة ، وصرح بوجوبه بعض مقرضي الكتاب ، فمنهم من تعسف وطالبني بهذه الترجمة أو بالسعي لها ، ومنهم من أنصف وطالب به الأمة الإسلامية أو جمعياتها

أما الأمة فلا تهض بالأعمال العامة إلا بزعمائها أو جمعياتها ، وأما هذه الجمعيات عندنا فلا تزال في سن الطفولة ، ولا يرجى من أمثالها عمل عظيم كهذا ، فهي أفقر وأضعف همة من جمعيات المرتدين عن الإسلام جملته وتفصيله كالبهاية ، والملاحدة المدعين للنبوة والمسيحية فيه كالفاديانية ، دع جمعيات النصارى التعليمية والتصيرية التي تملك مئات الملايين من الجنيهات ، وقد بثوا تعاليمهم في جميع أقطار الارض ، وهم يطمعون في تصوير المسلمين ، على حين تتسلل شعوبهم من النصرانية سراعا بسطان ونظام كالشعب الجرمانى ، أو لو اذا بدون سلطان دولي ولا نظام كسائر الشعوب ، وهي تمهد السيل لفسخ الإسلام لها ، وحلوله محلها ،



ولقد كان أرحى الجمعيات الاسلامية لهذا العمل في مصر «جمعية الدفاع عن الاسلام» التي هدمت باسم أقوى معول من معاول الاسلام قبل أن يتم بناؤها، وإنما كان هذا الرجاء فيها منوطاً برئيسها الشيخ محمد مصطفى المراغي، وما كان السعي لهدمها إلا سعيًا لهدم اسمه، وحرمان المسلمين من استعداده، ولكن الله نصره، وخذل من ناهضه، وجعل معول الهدم الذي كان بأيديهم سيفاً لنصر الاسلام بيده، فإذا بعصى موسى تلقف ما يافك سحرة فرعون (فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ)

فان كان أهلاً للرجاء بأن يسعى لترجمة كتاب الوحي المحمدي ببعض لغات العلم الغربية تمهيداً لتبليغ الدعوة الاسلامية للناطقين بها - وتلك القوة الرسمية تكيد له - فأجدر به أن يكون أقدر على تحقيق ذلك بالفعل، وتلك القوة الرسمية وما وراها من القوة الحقيقية طوع يده، ولن تكون ترجمة هذا الكتاب في موضع الثقة بها عند جميع الشعوب كما إذا كانت من قبل شيخ الاسلام وتحت إشرافه، وكان نشره وبحث الدعوة به بارشاده أو إجازته، مع العلم بأن مؤلفه قلم من أقلامه، وعلم من أعلامه، وأحمد الله عز وجل أن جدد لي وللأمة بعودته إلى مشيخة الأزهر ذلك الأمل بالزعامة الاسلامية العاملة التي فقدناها ب وفاة الاستاذ الامام منذ ثلاثين سنة إن الأمة لم تفقد ب وفاة ذلك الامام شيئاً من علم الاسلام، وإنما فقدت زعيم الإصلاح العارف بحاجته زمانه، الذي نال الزعامة بسمو عقله، واستقلال رأيه وفهمه، وعلو فهمته وشجاعته، وإنصافه باعطاء كل ذي حق حقه من العلم الصحيح والاخلاص فيه، وما كان يعوزه للنهوض بالإصلاح العام إلا الاستقلال بالزعامة التي تمكنه من العمل، ولهذا كنا نسعى، ولكل قدر أجل، ولكل أجل كتاب إذن لقد كان من حكمة الله أن «كتاب الوحي المحمدي» لم يترجمه بلغات الافرنج من ليسوا أهلاً لترجمته حتى لا أضطر إلى تخطئهم، فيكون ذلك محبطاً لعملهم، أو مضعفاً للثقة بترجماتهم؛ وادخرها العليم الحكيم لمن هو أحق بها وأهلها

### بلوغ الدعوة لأحرار الافرنج والمستشرقون منهم

لن يكون بلوغ الدعوة صحيحاً مرجواً إلا بوصولها إلى الأحرار مستقلي الفكر من هذه الشعوب بلغاتهم ، وأكثر أفراد المستشرقين الذين تعلموا العربية ليسوا من هؤلاء الأحرار المستقلين المنصفين ، فانهم ما درسوا العربية ولا مارسوا كتب الإسلام يعرفوا حقيقته ويعرفوا غيرهم بها ، بل ليبحثوا عن عورات يتلسونها فيها لينفروا أقوامهم عنه بتصويرها لهم بالصور المشوهة التي ينكرونها ، كما نرى فيما اطلعنا عليه من كتبهم وفي معجمهم العلمي الذي وسموه بدائرة المعارف الإسلامية ، ومن خيبة الآمال بعلمهم ومصنفاتهم أن وجدت كتاب ( مفتاح كنوز السنة ) على غير ما كنت ظننت وخلاف ما قلت في التعريف به ، فاني لم أستفد منه أدنى فائدة وأما المستقلون منهم وهم الأقلون فقد غلبتهم الأفكار المادية على عقولهم فقضايها عندهم مسلمات كأنها لا مجال للبحث فيها ، وقد قربنا مسافة الخلف بيننا وبينهم بما أقناه في هذا الكتاب من البيانات العلمية القطعية ، على أن القرآن لا يمكن أن يكون من كلام محمد (ص) ولا من مدارك عقله الظاهر ولا ما يسمونه العقل الباطن ، فإذا فرضوا أن للإنسان عقلاً باطناً لا تعرف حقيقته يدرك به من علم الغيب والشهاد ما هو خفي وخارق للعادة في السنن المعروفة لكسب العلم من الحواس والفكر ، وعللوا به ما يسمونه قراءة الفكر ومراسلة الأفكار ، وادراك المنوم بالاستهواء المغناطيسي وقد بينا لهم أنه لا يكفي لتعليل الوحي المحمدي - فأي بعد بين هذا العقل الخفي المفروض في باطن الإنسان وبين وجود عقل خفي مثله في خارجه (وهو ما نسميه الملك كما نسمي الأول الروح) يكون الوحي الحقيقي باتصال أحدهما بالآخر كاتصال الكهربائية الإيجابية بالسلبية وتولد النور من اتصاليهما ، فان ما زعموه من انقذاح وحي القرآن من عقل محمد الباطن وحده محال كما قررنا ، وهذا أقرب التعليلين والفرق بينهما قريب جد فائمه الا اختلاف الاسماء

وفوق هذا وذاك قيام البراهين الكثيرة على وجود الله الخالق لكل شيء الذي دون الإيمان به لا يمكن القطع بشيء من مسائل الكون وسننه ، فانهم كلما أثبتوا شيئاً عادوا فنفوه ، وكلما أبرموا أمراً نقضوه

لقد قرب ظهور الحق لأحرار هذه الشعوب وسنراهم بعد ترجمة هذا الكتاب

يدخلون ان شاء الله في دين الله أفواجا ، وقد بطلت ثقتهم بكل ما عداه من الأديان لعل كتاب « الوحي المحمدي » قد وصل إلى جميع هؤلاء المستشرقين الذين يعرفون العربية فأتى أهديه إلى من عرفت عناوينهم وأرسله غيري إلى أناس منهم ، ومن عاداتهم أن يبحثوا عن كل كتاب جديد له شأن ، وقد شكر لي بعضهم هذه الهدية بكلمة لم يزد عليها ( كصاحب مفتاح كنوز السنة الدكتور فسنك ) وانفرد العلامة الدكتور موريتس الألماني منهم بأبداء رأي فيه فأنشر هنا نص كتاب الشكر الذي تفضل به وهو :

برلين ٨ سبتمبر سنة ١٩٣٣

جناب الشيخ العلامة السيد محمد رشيد رضا المحترم

بعد التحية والاحترام فتفضلتم بإرسال إلي نسخة كتابكم الجديد « الوحي المحمدي » فالرجاء قبول جزيل الشكر على هذه الهدية النادرة القيمة وبالخصوص على ما أظهرتم بها من عدم نسيان شخصي ، ولا حاجة للتأكيد لكم أنني اطلعت عليه بغاية الاهتمام ولا ريب عندي أنه يجد كمنه في عالم العلماء

وفي أثناء هذا الاطلاع قد عثرت على جملة مسائل ونقط تستحق ملاحظات لكن نظراً لحجم هذا الجواب الذي لا يتسع أن أدخل في جميعها أقصر بواحدة منها أي في معنى كلمة نبي الاصيل « ص ٢١ » عند العبرانيين القدماء فكان ( نبياً ) في أوائل عصرهم المتكلم بصوت عال ثم الناطق في أمور أمته القضائية والسياسية أي مثل ناصح ومستشار لإرشادها ، لكن شيئاً فشيئاً تبعاً لتقدم الدين الاسرائيلي تغير موقعه وصفته فصار واعظاً وناصحاً في الأمور الدينية لأنه كان معتقداً أن هذه الوظيفة صارت له بناء على أمر من الله بذلك ، وأنه المتكلم باسم الله ، والدليل على ذلك أنه يستعمل في أول كلامه أي نبوته هذه الكلمات : هكذا قال يا هو ( وهو اسم إله بني اسرائيل وغيرهما من الأمم الشرقية المنتشرة بين الحجاز وبين سوريا الشمالية ) الخ

وفي الختام أكرر لكم الشكر الواجب مع تمنياتي الصمیمة

دكتور موريتس

يقول هذا العلامة الكبير إن هذه الهدية نادرة القيمة ، وإنه اطلع على الكتاب بغاية الاهتمام ، وأنه لا يرتاب في أنه يجد في عالم العلماء ما ينبغي لكتاب مثله ،



فهؤلاء العلماء قد بلغتهم دعوته ، وفهموا ما تحدثهم به من الآية الكبرى على نبوة محمد (ص) وما نزل عليه من وحى القرآن ، ولم يقدر أحد منهم أن ينقضها ، أو يأتي بتعليل لهذه المعجزة الدالة على إتيان محمد (ص) بهذا القرآن في أسلوبه ومعانيه وما فيها من العلوم العالية التي لخصتها في المقاصد العشرة ولتأسيس أقوم دين وأقوى دولة وأمة في عشر سنين قلبا اعظم دول الأرض وأديانه في ثلث قرن

وما ذكره الدكتور من الملاحظة على بعض مدلول لفظ النبي عند اليهود فهو منقول من قاموس الكتاب المقدس للدكتور بوسط ، وقد ذكرت المعنى الذي أشار إليه في كلامي على النبوة من الطبعة الثانية ( ص ٢٥ ) وهو في ( ٤١ ) من هذه الطبعة الثالثة ولا أزال أتمنى لو يتفضل علي بغير هذه الملاحظة وأخص بالذكر ما عساه ينتقده من جوهر الموضوع ولبابه ، واذن أرويه عنه بنصه وأبلغه جواني عنه

### تعادى الأمم والدول وحاجتها إلى الإسلام

لا تزال دول أوربية وأمريكية وشعوبها على ما وصفتهما به في مقدمة هذا الكتاب من الشقاء والشقاق ، والرياء والنفاق ، وقد عقدوا في هاتين السنتين مؤتمرا بعد مؤتمر واتفقا بعد اتفاق ، ولا يزالون كخمار الرحي يدور ولا يبرح مكانه ، ليس للحق ولا للصدق عندهم قيمة ، فقد ظلوا منذ عقدوا عهد ( فرسايل ) يجرؤون فيه مع ألمانيا على قاعدة البرنس بسمارك ، المعاهدات حجة القوي على الضعيف ، حتى إذا اضطروها إلى نقضها سرا كما نقضوها جهرًا ، وتجديد قوة حرية جوية يرهون بها ، أذعنوا لمساواتها لهم في الحقوق والكرامة الدولية كرها ، وكانوا يمارون فيها ويأبونها طوعا ، بل صاروا يخافونها أن تسطو عليهم ، ويجددون المحالقات الدفاعية التي أنقضت إلى الحرب العامة السابقة ، حتى ذلوا لمخالفة الدولة الشيوعية عدوتهم كلهم ، وأنى لم الفرار من حكم كتاب الله في الأمر بالوفاء بالعهود والنهي عن جعلها دخلا وخداعا لأجل أن تكون أمة هي أقوى من أمة فتكون المعاهدات أنكاثا لا مندوحة عن نقضها كما بينا لك في محله (١)

بغوا واستعلوا على ألمانيا وهم يعلمون أنها تعلم علم وصناعة ونظاما، وفرائضهم  
ترتعد فرقا من استعدادها السري للحرب، وقد ذاقوا بطشتها القاهرة التي كادت تقتلهم  
كلهم من قبل، ولكنهم اتكوا على خداع معاهدتهم الخاطئة الكاذبة، وعلى تجديد عداقاتهم  
التي قصدوا بها أن يكونوا إلبا واحداً عليها، وأن تكون في عزلة لا تجد فيها ولياً ولا نصيراً  
صاح زعيمها المجدد (هتلر) صيحة بنقض تلك المعاهدة، وتجديد السلاح الجوي  
والبحري والتعبئة، فراعتهم كزئير الاسد يحفل الغنم، وقالوا ان سلم اوروبا وحربها  
رهن يديه، وعمرانها وخرابها بين شفتيه، وظلوا يصيخون السمع لما سيقوله في  
خطابه السياسي العام، حتى اذا ما ألقاه كان حجة بالغة له دامغة لخصومه، وصاعدة  
لآخر حصن لدول الاتحاد الثلاث في وجهه (اتفاق ستريزا)، فعدت انكلترة تفاوض  
ألمانيا في قواتها الجوية والبحرية وكانت تستكبر عن هذا، وكشرت عن أنيابها  
لايطالية فيما تحشره من جيوش وذخائر للعدوان على دولة الحبشة المعتصمة معهم بعد  
عصبة الأمم، الذي هو في نظرها كسائر العهود الاوربية حجة القوي على الضعيف،  
وقد رأوا كيف رفضته بل رفسته كل من اليابان وألمانيا برجلها، ولكن البلية كل البلية  
في تعارض مطامع الأقوياء، فزعيم ايطالية مغترب قوتها جامع لفتح الحبشة أو نقصها  
من أطرافها، وانكلترة أعز منها وأقوى، وإن هذا لصدع في اتحاد هؤلاء الاحلاف  
لا يلتئم، فهذا الزعيم المعز بسلطانه الشخصي يرى خيبته بعد الشروع في وسائل  
الزحف قضاء على نفوذه، وأمته في اضطراب لا ينقذها منه إلا فوزه فيه،  
وألمانيا لا بد لها من استعادة جميع مستعمراتها، وهي اقدر على إخضاع انكلترة في  
الهواء والماء، وماذا تفعل فرنسا اذا تركته انكلترة؟

وجملة القول أن هذه الدول وشعوبها لا تزال ولن تزال على ما وصفناها به في  
مقدمة الطبعة الاولى للكتاب من فساد لا علاج له الا هداية الاسلام، دين  
الاخوة الاسلامية والعدل والرحمة والسلام، فيجب المبادرة الى تبليغ دعوته، وإقامة  
حجته، وهو قد أعد عقلاء المسلمين لتعميم هذه الدعوة عند ما ينهض زعيم مسلم لكلماتها  
وتوحيد النظام لها، ويرى قارئه الشواهد على هذا فيما نشرناه من التقارير في آخره،  
وفي مقدمتها قول شيخ الاسلام المراغي لمؤلفه: «إنكم وقفتم لفتح جديد في الدعوة  
إلى الدين الاسلامي، الخ وسائر ما مؤيد لقوله، يدل على استعداد في الامة لتنفيذه

### استعداد المسلمين لدعاية الاسلام

ذكرت في آراء شيخنا الاستاذ الامام من تاريخه (ص ٩٣٩ ج ١) أن أمم الحضارة في الغرب سيدوقون من قن مدنيتهن ومفاسدها السياسية ما يضطرهم إلى طلب المخرج منها فلا يجدونه إلا في الاسلام - اسلام القرآن والسنة لا اسلام المتكلمين والفقهاء - وأنه صرح بهذا مرارا في دروسه في الأزهر وفي غيره وأقول الآن : لكنه ما سمع لقوله هذا صدى ، ولا وجد على نار المسلمين هدى ، فكان يرجح أن هداية القرآن ستظهر في غيرهم من الشعوب الحية ، وأن هؤلاء المسلمين الجغرافيين سيطلبون اسلام القرآن والسنة منهم تقليداً لهم كما يقلدونهم في الزينة والاباحة والاسراف في الشهوات الذي أفسدهم جميعا .

وسمعت مثل هذا الرأي من الاستاذ المراغي وغيره من الأفراد ، ولعلي أوسع علما واختباراً لمسلي الأقطار من كل هؤلاء وأجدر منهم بسوء الظن فيهم . ولكن ظهري بتقبل عقلاهم لكتاب الوحي المحمدي ، بما تقبلوه به من إيمان وشهادة قورجاء وثناء ودعاء ، أن استعدادهم لهداية القرآن والدعاية له قد دخل في طور جديد ،

ألم تر كيف تجاوزت أصوات المقرظين له في مصر وسورية والعراق وغيرها من الأقطار بقول القائلين إنهم كانوا يفكرون ويتمنون ويتساءلون قبله عن كتاب يصلح للدعوة إلى الاسلام فلا يجدون ، حتى إذا رأوه وجدوه الضالة التي يشدون ؟ أو لم تر كيف شاركهم فيها أئمة المسلمين وملوكهم المتقنون

فعلم من هذا أن المسلمين لا يمكن أن تعود إليهم الحياة إلا بمثل ما بدأت به سلفهم من روح القرآن وهدى الرسول (ص) كما قال الامام مالك : لا يصلح آخر هذه الامة إلا بما صلح به أولها ، وما ذلك إلا لأن يكونوا على علم بالقرآن يوقنون به أنه مصلح لجميع البشر ، وأن حلت به يجب أن يكونوا أئمة البشر وهداتهم ، والمصلحين لما أفسدته المدينة المادية من عقائدهم وأخلاقهم ، فإن لم يملكهم هذا اليقين فلا رجاء في دينهم ولا دنياهم ، ولكن نشر هذا اليقين فيهم يتوقف على نظام ، وزعامة يثق بها الخاص والعام ، وسيرون الدعوة له تبث في هذا العام ، وسرى قدر استعدادهم لتأييدها بأموالهم وانفسهم فيسرنا إن شاء الله ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ )

محمد رشيد رضا  
منشئ مجلة المنار



## خطاب الشيخ الاكبر في الجامع الازهر

نوهنا في الجزء الماضي بحفاوة الازهر بعودة الشيخ المراغي إلى رئاسة مشيخة الازهر والمعاهد الدينية ومشاركة جميع طبقات الأمة لهم فيها ، وقد وعدم بأن يرد لهم الزيارة في الجامع الازهر نفسه ويلقي عليهم خطابا عاما ، ووفى بوعده فكان يوما مشهودا ألقى فيه الخطب والقصائد في تهنئة الازهر وأهله بامامهم المصلح الاكبر ، ثم ألقى عليهم الاستاذ الخطاب الآتي الجامع لمقاصد الاصلاح والتجديد وكانت آلة مفعمة الصوت توصل كلامه إلى أقصى أولئك الألوف المجموعة كأدنام ، وهذا نص الخطاب ، والعناوين في انثائه من وضع المنار :

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

له الحمد على نعمه ، والصلاة والسلام على أشرف خلقه

وبعد : فقد رأيت واجبا علي أن أزور الازهر قبل بدء الدراسة لأحيي علماء الازهر والمعاهد ، وطلبة العلم في الازهر والمعاهد في دارم كاحيوني في داري ، والازهر دار خاصة لكل من ينتسب إلى العلم ، ودار عامة للمسلمين . وقصدت أيضا إسداء النصيحة إلى اخواني العلماء وأبنائي الطلبة بنسيان ما قد يكون باقيا في نفوسهم من خفائن وإحن سببتها الحوادث الاخيرة التي تمر فونها لنستقبل الحياة العلمية في صفاء ، وتقبل على العلم بقلوب مخلصة لله ورسوله ، نقية من دنس الغل والحقد ، عامرة بالايمان :

والازهر مكان يستحق الاجلال ، فقد كان ولا يزال مصباحا تستضيء به جميع الامم الاسلامية ، ومنبعا صافيا لعلوم الدين ، ومستودع فنون العربية وأسرارها وبعض العلوم العقلية .

وقد اضطلع بحمل عبء المعارف الاسلامية وغيرها ، وخاصة بعد سقوط بغداد وضياع ذخايرها العلمية ، وصار الثابة الاخيرة ، والسكبة التي يؤمها طلاب العلم من جميع الاقطار . وما من بلد في مصر ، بل وما من بلد في أي قطر من

الافطار الاسلامية إلا وهو مدين للازهر بما يرفه أهله من الدين الاسلامي ،  
وبما بقي عندهم من علوم العربية

حل الازهر هذا العب وأدى الامانة كاملة، وله الفضل على المعاهد العلمية  
القائمة بجواره في مصر ، فهو أستاذها ، وهو شيخ هذه المعاهد جميعها  
نعم : قد استقلت عنه بمض المعاهد أخيراً ، ولكنه لا يزال له نصيب عظيم  
من الشك في المعارف الاسلامية وفنون العربية في أكثر هذه المعاهد . فلكم  
أن تفخروا بتاريخ طويل كله مجد وعظمة لهذا المعهد الذي تنتسبون اليه : تاريخ  
ظهر فيه من الائمة والعلماء والمؤلفين من خريجى الازهر من لا يحصىهم العدد ،  
وقد كانوا سابقين للخيرات وكلاهما أمرهم الى الله جل شأنه ، تحفظهم ورعهم  
وشرح صدورهم ، وأنار عقولهم ، فترسموا آثار الرسول الاكرم صلوات الله عليه  
وتحفظوا بأخلاقه ، واعتصموا بهديه ، وانتفع الناس بعلمهم وتأديبهم ، وحلت آثارهم  
في البلاد جميعها كما يحل ضوء الشمس ونور القمر

أولئك آباؤنا وأجدادنا في سلسلة النصب العلمي ، رضي الله عنهم ونفعنا بهم  
يجب أن نذكر هذا المجد ونفاخر به ، ونحرص على الانتساب اليه كما يحرص  
الاشراف على أنسابهم ، وأن نحافظ على هذا المجد ونضيف اليه مجداً طارفاً ،  
اغتناء بأولئك الآباء والاجداد .

قد يسأل بعض الناس ما فائدة الازهر؟ أو ما هي رسالة الازهر كما يقال اليوم؟  
فأقول لهؤلاء : رسالة الازهر هي حمل رسالة الاسلام ، ومتى عرفت رسالة الاسلام  
عرفت رسالة الازهر

### موضوع الاسلام واتفاقه مع علوم العصر والحاجة إليها

الاسلام دين جاء لتنهذيب البشر ، ورفع مستوى الانسانية ، والسمو بالنفوس  
لى أرفع درجات العز والكرامة . قد طوح بالوسطاء بين الناس وربهم ، ووصل  
بين العبد وربيه ، ولم يحمل لاحد فضلاً على أحد إلا بالتقوى ، وقدس العلم والعلماء ،  
وقرر في غير لبس ما يليق بذات الخالق من الصفات . وما قرره في ذلك هو

منتهى ما سمت اليه الحكمة ، ووصل اليه العقل ، وأتى بتعاليم كلها ترجع إلى تهذيب النفس ، وتلطيف الوجدان ، وأبان أصول الاخلاق ، وشرع حل التمتع بالطيبات ، ولم يحرم إلا الحباث ، ووضع حدوداً تحدد من طغيان النفوس ونزوات الشهوات ، ورسم أصول النظم الاجتماعية وأصول القوانين . قواعد كلها للخير للبشر وسعادة المجتمع الانساني .

هذه صورة مصفرة جداً للدين الاسلامي . ورسالة الازهر هي بيان الدين الاسلامي ، وشرح قواعده وأسراره ، ومتى أدى هذه الرسالة على وجهها فقد أدى نصيباً عظيماً من السعادة والخير للجمعية الانسانية .

في القرآن الكريم حث شديد على العلم وعلى معرفة الله وعلى تدبر مافي الكون ، و ليس هناك علم يخرج . موضوعه عن الخالق والمخلوق ، فالدين الاسلامي يبحث على تعلم جميع المعارف الحقة . و ليس في المعارف الحقة الصحيحة المستقرة شيء يمكن أن يناقض أصول الدين ويهدمها .

نعم : قد توجد معارف تناقض بعض ما وضعه العلماء في شرح القرآن والحديث والفقه وغيرها ولكنها لا نهتم لهذا ، فليسر العلم في طريقه ، ولنصحح معارف المااضين لكن على شريطة أن يكون ما يخالف معارفنا من العلم البرهاني المستقر ولست أقصد بمحدثي هذا أن يكون الازهر مدرسة طب أو هندسة ، أو كلية للكيمياء أو ما يشبه هذا ، ولكنني أعني أن هناك علوما ومعارف لها صلة بالدين وثيقة تعين على فهمه ، وتبرهن على صحته ، ويدفع بها عنه الشبهات . هذه

العلوم يجب أن يتعلمها العالم الديني أو يتعلم منها القدر الضروري لما يوجه إليه هذا وقد تغيرت في العالم طرق عرض السلع التجارية ، وأصبح الاعلان عنها ضروريا لنشرها وترغيب الناس فيها ، ولديكم الحوانيت القديمة ومخازن التجارة الحديثة : وازنوا بينها تدرکوا مافي طريقة العرض الحديثة من جمال يجذب النفوس إليها ، وما في طريقة العرض القديمة من قسويته ينفر الناس عنها ، وقد توجد في الحوانيت القديمة سلع أحسن صنفاً ، وأغلى قيمة ، وأمتن مادة ، ومع ذلك هي في كساد .



### تغيير طريقة التعليم والتصنيف

وكما تغيرت طريقة عرض السلع تغيرت طريقة عرض العلم ، وأحدث العلماء طرائق تبعث الرغبة الملحة في العلم ، وتنفي الملل والسأم حدثت هذه الطرق في إلقاء الدروس والمحاضرات ، وحدثت في تأليف الكتب أيضا ، وهذا المثل ينطبق علينا : ففي جميع الكتب التي تدرس في الأزهر وفي جميع العلوم التي تدرس في الأزهر أعلام نفيسة لا تحتاج إلا إلى تغيير طريقة العرض في الدرس والتأليف ، وفي الفقه الاسلامي نظريات تعد الآن أحدث النظريات عند رجال القانون ، وفي الفقه الاسلامي آراء يمكن أن يسير عليها الناس الآن من غير حرج ، وتحقيق العدالة في أكل صورها ، ولكن هذه النظريات البالغة منتهى الجمال والحكمة يحجبها عن الناس أسلوب التأليف القديم على الأزهر أن يسهل فهم علومه على الناس ، وأن ييسر لهم هذه المعارف ، وأن يعرضها عرضا حديثا جذابا مشوقا

### تطهير الاسلام من البدع

ومسألة أخرى يجب أن يعنى الأزهر بها : تلك هي تطهير الدين الاسلامي من البدع وما أضيف إليه بسبب الجهل بامراره ومقاصده . هناك آراء مشوثة في كتب المذاهب وفي غير كتب المذاهب يحسن سترها ، ضنا بكرامة الفقه والدين ومن الواجب أن يعترف بان المذاهب الاسلامية جملة تفني عن الاجتهاد في المسائل التي عرضت من قبل متى تخير العلماء منها وأذكر قصة طريقة تجدونها في كتاب «الولاية والقضاء» للكندي :

« كان في مصر قاض شافعي المذهب في عصر الامام الطحاوي ، وكان يتخير لأحكامه ما يرى أنه محقق للعدل من آراء الائمة ولا يتقيد بمذهب ، وكان مرضي الاحكام لم يستنم أحد أن يطعن عليه في دينه وخلقه ، سأل ذلك القاضي الامام الطحاوي عن رأيه في واقعة من الوقعات ، فقال الطحاوي : أنساني عن

رأيي أو عن رأي أبي حنيفة؟ فقال القاضي: ولم هذا السؤال؟ قال الطحاوي: خلقتك بحسبي مقلداً، فقال القاضي: ما يقلد إلا عصبى أو غبي؟

فتخير الأحكام نوع من الاجتهاد، ولكنه الاجتهاد الذي لم يخلق الناس أبوابه إصلاح التعليم في الأزهر واجب اجتماعي لإصلاح الأمم الإسلامية في مختلف أقطارها وأجناسها، وعلى كل مسلم أن يساهم فيه ما استطاع إلى ذلك سبيلاً

بل أقول إن هذا الإصلاح ضروري للأمم غير الإسلامية كلها بما يؤديه من الخدمة للحضارة الإنسانية المصرية التي تنفذها بما هي عرضة من خطر الإباحة المادية والاحاد الذين يبتهم في الأمم دعاة البلشفية والتعطيل الجاحدين لوجود الخالق والبعث والجزاء على الخير والشر، فهذا الخطر لا علاج له إلا هداية الدين (١) وأنا أرجو الله سبحانه أن يوفق العلماء وطلاب العلم إلى الإخلاص في النهوض بالأزهر، فإن الإخلاص في ذلك إخلاص لله ولرسوله وللمؤمنين، ولدين الحق الذي وعد الله أن يظهره على الدين كله، وجعله هداية عامة لجميع البشر

### احترام حرية الرأي

ونصيحة أقدمها للعلماء وطلاب العلم في الأزهر راجياً تدبرها، وهي احترام حرية الرأي، والتخرج من الاتهام بالزندقة والكفر

ولا أطالب بشيء يمد بدعة، ولا أحدث في الدين حدثاً بهذه النصيحة، فهي موافقة للقواعد التي وضعها سلف الأمة رضي الله عنهم وترونها مبسطة واضحة في كتب الأصول وفي جميع كتب الإمام الغزالي

وحاصلها - على ما أذكر - أن المسائل الفقهية يكفر منكر الضروري منها (٢)

كالصلاة والزكاة، وحرمة الزنا وشرب الخمر، وقتل النفس والربا

(١) هذه الجملة مما زاده الشيخ الأكبر في خطابه ولم يكن مكتوباً فيه ولكتنا سمعناه منه

(٢) المنار: المراد من الضروري العلوم من الدين بالضرورة لا الضروري في

العمل أي الذي يضطر الناس إلى العمل به، واشتروا في هذا المعلوم بالضرورة

مكفراً أن يكون مجماً عليه، وهو يشمل العقائد والأحكام ولعل الشيخ الأكبر

خص المسائل الفقهية بالذكر لا أجل التفصيل الذي ذكره بعدها

أما إنكار أن الإجماع حجة ، وخبر الواحد حجة ، والقياس حجة ، فلا  
يوجب الكفر ، وما عدا ذلك من المسائل الفقهية لا إثم في إنكاره مطلقا ، على  
شرط أن يكون الإنكار غير مصادم لنص أو إجماع  
على هذا أجمع الصحابة رضي الله عنهم ، وأجمع عليه الأئمة ، ولم يعرف أن  
بعضهم أثم بعضا

واجمال القول أنه مادام المسلم في دائرة القرآن لا يكذب شيئا منه ، ولا  
يكذب ما صح عن رسوله صلى الله عليه وسلم بطرق قاطعة ، فهو مسلم لا يحل  
لأحد أن يتهمه بالكفر

عرضت لهذه النصيحة لأنها تسهل على أهل الأزهر معاشرتنا الناس ، والعمل  
بها يمكن من نشر الدعوة ومن الجدل بطرقه المقبولة ، والعمل على خلافها منفر  
يحدث الشقاق ويورث العداوة

أسأل الله أن يهبنا رشدًا ، وأن يملأ قلوبنا خشية وهيبة من جلاله ، ويملاها  
عطفًا وشفقة ورحمة لعباده

وإذا كانت مهمة الأزهر حمل رسالة الإسلام للعالم ، فمن أول واجب على أهله  
أن يمدوا أنفسهم لتعلم اللغات : لغات الأمم الإسلامية وغير الأمم الإسلامية ، والله  
لم يرسل رسولاً إلا بلسان قومه ليبين لهم

فليحقق الأزهر القدوة ، وليرسل إلى الناس رسلاً يفتحونهم في دينهم بلسانهم ،  
وساغى بهذه المسألة كما أفنى بتشقيف أخواننا الذين أسماهم القانون «أغراباً» فإن  
لهم من الحقوق والحرية في هذا الوطن ما لكل فرد من أهل البلاد . وأرجو أن  
يفكروا طويلاً فيما يفرضه عليهم دينهم من الهداية والارشاد وإسعاد المجتمع  
وخلق بنا أن نذكر بالحضرة صاحب الجلالة ملك مصر المعظم من من وأباد  
يضاء على المعاهد الدينية ، وأن نسأل الله جلّت قدرته أن يسبغ عليه نعمة العافية  
ويدبم على هذه المعاهد خيره وبره ، وأن يحفظ حضرته صاحب السمو الملكي أمير  
الصعيد ولي عهده المحبوب . والسلام عليكم ورحمة الله .



# الحمزية في مدح خير البرية

والدفاع عن الدين ، والرد على المبشرين

( نظمت بمناسبة احتفال الأمة الاسلامية بالمولد الشريف لعام ١٣٥٤ )

بقلم ( الاديب الشاعر ) اليوزباشي محمد توفيق علي

النور المحمدي - الشريعة السمحة - تحريم الخمر - نجاسة الكلب والخنزير -  
حكمة الطلاق - حكمة تعدد الزوجات - تبشير الانجيل والتوراة بنبي الاسلام (ص) -  
المبشرون بعيسى (ص) - نقائص معقدة - مقارنة بين معجزات المسيح ومعجزات  
غيره من الانبياء والرسل - وجوب توحيد الخالق جل وعلا - التجاء الناظم اليه تعالى

## النور المحمدي

ذلك النور ساطعاً والضياء وصفه عنه يقصُر الباطنا  
نورٌ من سبج الحصى في يديه وجرى منها وقاض الماء  
أكمل الخلق صورة يبدع الله تعالى من نوره ما يشاء  
مرسل جاوز السموات سباعاً واليه تنامت العلواء  
وارتقى حيث لا ملائكة الله تعالى ارتقت ولا الانبياء  
صاعداً في معارج القرب يحدو السنا ضافيا ويفشى البهائم  
ذو حياء يصبو له البدر عشقا وله تنتمي ضياء ذكاء  
رحمة كله وعلم وحلم ووقار ونجدة وسعواء  
مثل من أنجبت (كريمة وهب) لم تلد عاقراً ولا عذراء  
( الشريعة السمحة )

ذو آتى بالنعيم ذكراً حكماً فاذا الارض جنة والسماء  
وحبه للعقول روح وربها ن وفيه من كل داء شفاء

آية منه تعجز الانس والج ن ولو أن كلهم فصحاء  
لم يكذب موسى وعيسى، وبضياً كذبه الشرور والاهواء  
كيف تأتي على الشرائع آيات رضاء وسمحة غراء  
وكتاب مفصل عربي؟ ليس يرضى بذلك البخلاء  
كلما يوتقى الزمان يرى الخب ر أفاضته ملة سخاء  
سكنت صفوة الشرائع في كاس بها ترتوي العقول الظلاء

## (الخر)

واشهد اليوم ضجة تنكر الخر ر وكأما عنها سلا الندماء  
بؤرة الشر والجرائر والآ ثام ، أفنى بذلك الحكماء  
رب بيت أقامت الخر فيه أجفلت عن رواقه السراء  
فالعقول اشتكت الى الله منها والكلى والسكود والاحشاء  
حرمتها دهرآ حكومة أمريد كا ونادى برجسها الفضلاء  
ثم عادت تلقي أوامرها بعد د اعتداء وضلت الآراء  
وضيائي يوم قريب تزول ال خمر فيه وتصرع الفحشاء  
ويرى الناس أن شرع أبي القا سم خير ونعمة وهناء

## (الكلاب والخنزير)

أثبت الطب فضل شرعك والج هـ والباحثون والعلماء  
فلمساب الكلاب سم زعاف ولحام الخنزير داء عتاء (١)

(١) انتشر إنشاء المستشفيات للمعالجة من داء الكلب وأثبت العلم وجود ديدان  
حساسة في لحم الخنزير لا تقتلها درجة الفليان

### (الطلاق)

واشترع الطلاق أصبح في الـ دنيا مباحا يقره الفقهاء  
عانتها كرها محاكم أوروبا ونادى بنفمه الاذكياء  
كيف عيش الزوجين خاتما الـ حب وليج الاذى وحال الصفاء  
أعدوان يقرنان بحبل ٢ حالة لا يطبقها السجناء

### (تعدد الزوجات)

(جنسهن اللطيف) بزاد عدآ ذلك مايقوله الاحصاء<sup>(١)</sup>  
فقدنا اليوم الاجتماع مريضاً واعتناق الزوجات فيه الدواء  
ليس في غيرة النساء من المحـ ظور ما تستثيره البأساء  
كيف تقوى فضلى على عنت الـ ر وما قد يجره الاغواء  
فتراهن من ثلاث ومضى ورباع شعارهن الاخاء  
من العدل بينهن وفاق والمساواة ألفة وهناء  
وهو فرض على الممدد لا يقـ وى على حمل ثقله الضمضاء  
إن في رفق شرع أحد بالآـ ثى لفضلا يجله الشرفاء  
وقديما حمى الضعاف ونجا من مما يخفنه الاقوياء

(تبشير الانجيل والتوراة بنبي الاسلام ﷺ)

عظمت تلكم الاناجيل والتو راة لولا تقول واجترأ  
أي عهد — لكنهم ضيعوه إنما يحفظ اليهود الوفاء

(١) ومن ذلك الاحصاء ما جاء بالصفحة السابعة بالعمود الخامس من جريدة  
الاهرام الغراء الصادرة في ٣-٥-١٩٣٥ تحت عنوان (النساء كثيرات) من أنه يوجد  
في ألمانيا وحدها مليونان ومائتا ألف امرأة زيادة عما فيها من الرجال  
«المنار: ج ١» (٧) «المجلد الخامس والثلاثون»



بدلوا الوحي والرسالة إطفاء . لنور ما إن له إطفاء  
شهد الصادق المسيح عليهم في الاناجيل أنهم أشقياء  
في ثياب الحملان منهم ذئاب خاطفات فما هو أنبياء  
فاحذروهم وإن أتوا بالاعاء جيب فليسوا مني وهم أدعياء  
لست أَرْضَى من قال يارب منهم لي ولكن برضيتي الحنفاء  
ذلكم مارواه إنجيل متى » فليراجع نصوصه القراء \*

### المبشرون بعيسى (ص)

عجبا للمبشرين بعيسى أمة دينها الهدى والصفاء  
بعد ما بشر المسيح بهاديه ما كما بشرت به الانبياء  
فهو (نور الحق) الذي لفت النا من إليه المسيح وهو (العزاء)  
وليراجع من شاء إنجيل (يوحنا) ففيه للباحثين الرضاء (١)

(\*) جاء بالاصحاح السابع من إنجيل متى عدد ١٥ و ٢١ و ٢٢ و ٢٣ قول المسيح  
« احترزوا من الانبياء الكذبة الذين يأتونكم بثياب الحملان لكنهم من داخل  
ذئاب خاطفة . ليس من يقول لي يارب يدخل ملكوت السماء بل الذي يفعل إرادة أبي  
الذي في السموات . كثيرون سيقولون لي في ذلك اليوم يارب أليس باسمك تنبأنا  
وباسمك أخرجنا شياطين وباسمك صنعنا قوات كثيرة ؟ حينئذ أصرح لهم أنني لم  
أعرفكم قط ، اذهبوا عني يا قاعلي الاثم

(١) ورد بالاصحاح الخامس عشر من إنجيل يوحنا بالآيتين ٢٦ و ٢٧ قول  
المسيح عليه السلام - ومتى جاء (المعزي) الذي سأرسله أنا إليكم من الآب (روح  
الحق) الذي من عند الآب ينبثق فهو يشهد لي وتشهدون أنهم أيضا لأنكم معي  
من الابتداء - وجاء بالاصحاح السادس عشر منه بالآية ٦ قوله عليه السلام - لكني  
أقول لكم الحق إنه خير لكم أن أنطلق لأنه إن لم أنطلق لا يأتيكم (المعزي) -  
وبالآيتين ١٣ و ١٤ وأما متى جاء ذلك (روح الحق) فهو يرشدكم إلى جميع الحق لأنه  
لا يتكلم من نفسه بل كل ما يسمع يتكلم به

وهو ذاك النبي يُسأل في الآخرة  
فلقد بشرت بيمته التو  
فهو ذو من (جبال فاران) ميمو  
ث ومن تلکم الجبال [حراء] (٢)  
أبنع الوحي وازدهى في ذراه  
وتغلب على البسيطة نور  
وكسا الكون رونق ورؤاه  
ي وتمت على الوری النعماء  
وطوت معجزات كل رسول ولها الخلد وحدها والبقاء

### نقائض معقدة

يا لها من نقائض تخرج الفم  
م عليها لبس وقبها التواء  
واعتماد معقد ذنب الضب  
لديه محجة واستواء  
يُصلب الرب في خطيئة عبد  
كيف يرضى بذلك العقلاء  
لم لم يفر الخطيئة غفرا  
نأ له فيه عزة وإباء  
إن يكن ربكم فمن كان يدعو  
ربه وهو خاشع بكاء  
إله في وجهه يبصق الأش  
رار هزواً ويزدري ويساء  
لم لم يقطع اليهود أبوه  
كيف تنسى حنوها الآباء

(٢٠١) يحيى بن زكريا عليها السلام وهو المعروف في الإنجيل باسم يوحنا المعمدان  
قانه لما جاء قومه كما هو مذكور بإنجيل يوحنا بالاصحاح الأول بالآيات ١٩ و ٢٠  
و ٢١ و ٢٢ وسألوه أنت النبي أجاب قيا وهذا نص الآيات سالقة الذكر - ١٩ وهذه  
هي شهادة يوحنا حين أرسل اليهود من أورشليم كهنة ولاويين ليسألوه من أنت  
٢٠ فاعترف ولم ينكر وأقر أنه لست أنا المسيح ٢١ فسألوه إذا ماذا . إيليا أنت ؟  
فقال لست أنا - النبي أنت فأجاب لا - وإذا فقد كانوا يترقبون بعثة النبي (ص)  
وذلك لما هو مذكور عندهم بالتوراة من أنه يبعث رسول من جبال فاران وهي جبال  
بمكة منها جبل حراء الذي مازال ينقطع فيه (ص) للعبادة إلى أن أوحى إليه

وبكم باع ذا الجلال يهوذا واشترى منه ربه الاعداء  
(أثلاثون فضة) ثمن الله ؛ نخطاه بيهمم والشراء  
بل أحبوك مسرفين وغالوا في ولاء هُذاك منه براء

﴿ مقارنة بين معجزات المسيح وغيره من الانبياء (ع.م) ﴾

أم لأن المسيح قد أنجته ذات طهر صديقة عذراء	مثله آدم فهل كان ربا آدم ؟ أو إلهة حواء ؟
أم لأن المسيح أحيا فتاة إذ دعا الله فاستجيب الدعاء	حزقيال النبي أنشر جيشا عاث فيه البلى وجال الفناء (١)
أم مشى فوق لجة يتهادى فارعوى خاشعاً وقرّ الماء	فالمصا قد علمتم انقلب البحر للموسى بها وحل القضاء (٢)
وله البيئات والجبل المنتوق والمين واليد البيضاء	والمقنوت والاصم فبأمر ولا يستطيعها استقصاء
وتغير الوري المكمل صلى الله نصرته الرياح والرعب في (الخز)	وتراءى جبريل يسطع في (بدق) حتى تشبّت الخلفاء (٣)
وله الجذع حن والقمر انش ومشت أيكته إليه دعاها	ولكم مسح إذ دعا ربه الفيث (ر) تليه كتيبة شهباء
ولكم مسح إذ دعا ربه الفيث	ق وظهر البراق والامراء تسحب الجذع غضة خضراء
	ولانت لوطته صفوا (٤)

«١» من أنبياء بني اسرائيل وقصته مبسوطه في سفره من العهد القديم وليس ثابت عندنا «٢» المتوق المرفوع «٣» الخلفاء قریش وغطفان ويهود «٤» الصفواء الصخرة اللساء



ماله إن مشى على الارض ظل ساطع النور ماله أفياء (١)  
وظلاله بل منه ظلت الشمس لزاما غمامة وطفاء (٢)  
كم دعا الله والفضاء قليل قما واستفاض ذاك الفضاء

### ﴿وجوب توحيد الخالق جل وعلا﴾

آن للارض أن تقدس ربا واحد الذات ماله أجزاء  
آدم عنده ونوح وموسى والمسيح الذي نجلّ سواء  
وغني عن العباد جميعا ماله زوجة ولا أبناء  
وله الخلق أجمعون عبيد وله المجد كله والبهاء  
ورءوس الطغاة موطنه فعليه (٣) وتلك الجلالة القعساء  
ملا الكائنات حسنا ولكن لا ترى الشمس مقلة عمية  
فهو نور سطا على كل نور خفيت في ظموره الاشياء  
تتلاشى الشمس فيه وتخبو وتغيب البروج والاضواء

\*\*\*

أيها المشرك العدد واحد ان قول الممددين هراء  
لومع الله في السموات والأر من شريك لقامت الشحنة  
بل هو الله واحد ماله في الملك فان ولا له أكفاء

\*\*\*

أيها المجاهد المعطل صدق لا يكن من هذاتك الاغبياء  
وانظر الارض والسماء وفكر هل بلا صانع يقوم البناء ؟

(١) الأفياء الظلال (٢) الوطفاء المسترخية الجواب لكثرة ماها  
(٣) المنار: هذا كناية عن قهره تعالى لهم وهو تعبير يتوقف على النص ولم يرد  
ولكن ورد لفظ (القدم) في قهرهم

انما الارض ذرة في رحيب ال      ملك فالملك شامع والفضاء  
فابعده الله لست شيئا ولا تك      فر وتذهب بملك الخيلاء  
أنت رد على جحودك قاض      فصلته العروق والاعضاء

### التجاء الناظم إليه تعالى

ما الذي تبلغ النوائب مني      يا مليك ولي اليك التجاء  
أنت درعي وأنت سيفي ورحمي      ونبالي وعسكري والواء  
لا أبالي وذو الجلال نصيري      أن خصمي الملوك والوزراء  
لست بالاقوياء أحفل لكن      إن شكاني لعدلك الضملاء  
لك يارب بطشة إن تعاقب      عندها الارض والسماء هباء  
إن تكن غاضباً علىّ تعالى      ت فلا ناصر ولا شفعاء  
علي سيء وظلمي لنفسي      ولنغيري تضج منه السماء  
أستحق الصلي في النار لكن      لي في عفوك الكريم رجاء  
ليس مثلي لجنة الخلد أهلاً      كيف ترونو المذنب حوراء  
ذلك الفضل في غنى عن طلوعي      انما يستحقه الصلحاء  
رب نعمي على جحود تولت      ما لنعمي على جحود بقاء  
كيف آمسى على سرور تولى      ويسار أودت به ضراء  
إن من كنت كنزته وغناه      يستوي الضيق عنده والرخاء  
ليست الكيمياء منا بعيدا      انما حمد ربنا الكيمياء  
لست أخشى ضلالة ولقلمي      بسنا وجهك الكريم اعتداء  
فاهدنا للفلاح والخير والته      وى فنك الهدى ومنك الجباء  
واحمنا في بلادنا من أوربا      سيلها جارف ونحن الغشاء

(انتهى)

## كتاب الوحي المحمدي

لداعية الاصلاح العالم المستقل ، والمناظر المستدل ، الاستاذ الشيخ مصطفى أحمد الرفاعي اللبان بأسبوط وهو مما جاءنا بعد الطبعة الثانية ( قال )

نظر أبو العلاء المري إلى نفسه فرآها وقد صفت ونجت من مزالق معظم النفوس وأدرك عقله نقيا من الحرافات والادهام التي أضلت العقول، وألقى روحه غنية بالفلسفة الصحيحة التي ترى في المادة ستاراً كثيفاً يسدل على الحقائق، ووجد شاعريته فياضة بأرق المعاني، في أدق الالفاظ والمباني، فهتف من أعماق قلبه مثشداً وإني وإن كنت الاخير زمانه لآت بما لم تسطمه الاوائل

ونحن بدورنا ننظر إلى نفس السيد محمد رشيد رضا صاحب المنار فتراها وقد تأثرت حب الدين الاسلامي الحنيف والدفاع عنه إثاراً، ونرى عقله وقد أدرك أسرار الاسلام إدراكاً، ونلقى روحه صافية نقية قد أنجبت أسمى الآثار إنجاباً، ونسبح في مؤلفاته فعله الطود الأشم والفارس المجلي، والمحقق النادر المثال، والكاتب المبخوت الذي لا يشق له غبار، ثم تقع في سياحتنا على كتابه (الوحي المحمدي) فنقف طويلاً ونهتف مثل ما هتف المري منشدين مخاطبين السيد الرشيد المرشد :

وأنت وإن كنت الاخير زمانه أتيت بما لم تسطمه الاوائل  
ولقد كنا نؤمن بأن الله تعالى أوحى إلى عبده ورسوله ﷺ ما أوحى ،  
مستقلين بنصوص القرآن الكريم وبيعض البراهين العقلية التي تخير (?) الوحي إلى  
النفوس الصافية الراقية ، ولكننا ما كنا قادرين أن نقنع بهذا ذوي العقول المصرية ،  
وأولي البحوث الدقيقة القوية، فإذا دار النقاش بيننا وبين فريق من هؤلاء لم يعجبهم  
كثيراً ما ندلي به ، وألقوا في سبيلنا عقاباً ، وافتجروا (١) حفراً وأقاموا متاريس ،  
(١) افتجروا الكلام اختلقه لم يتبع به احداً ولم يتابعه عليه أحد. فلعل الاصل :  
افتجروا شبهاً ، واحترفوا حفراً



وغرسوا أشواكا، فتنتهي المناظرة ولا اقتناع ولا رضاء، وينشر عنا المعجز عن بيان وجه الحق في هذه المسألة مع أهميتها ونفاسها ونفعها العظيم إذا أحسن تبليها، وأتقن توجيهها وعرضها على طالبها، فكان كتاب (الوحي المحمدي) للسيد الشريف والمصلح الكبير، أستاذنا محمد رشيد رضا صاحب المنار واقيا بالمطلب على أهم وجوده، كافيا في الاقتناع لا كبر متشبث متمنت، حجة صادقة لا تدفع على صحة الوحي الرباني لرسول الله ﷺ سيد العالمين، وخاتم الانبياء والمرسلين، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين يرى القاري الوحي المحمدي مقدمة وجيزة بديمة تجمل الكتاب وتبرز مغزاه في صورة مستملحة جزلة طيبة، يعلم منها ما يحجب الا فرج عن الاسلام: من الكنائس المعادية، والسياسية الخادعة، وحال المسلمين الواهية، وما يوق الجانب عن فهم القرآن: من جهل بلاغته، وقصور ترجمات القرآن عن ادراك غايته، وعدم وجود دولة اسلامية تدافع عن هدايته، ويفهم منها القصد من الكتاب على أهم وجه من وجوه الصواب. ويجول القاري بعد ذلك في جنة الكتاب الغناء فيعرف معنى النبوة والوحي والرسالة وحاجة الناس اليها، ويدرك عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومقدار ما جنت عليها كتب السابقين بما يجري على الشرور والمفاسد، ويدين وجوب ايمان الناس برسول الله ﷺ فاتباعه هو الدواء الناجع لأدواء الهيئة الاجتماعية. ويتنقل القاري من شجرة النبوة الوارفة الظلال إلى أن نبوة الرسول ﷺ هي الممتازة، فنبوة الانبياء الامراتيليين كانت - على قولهم - أشبه بصناعة تتلقى في مدارس خاصة، ونبوة موسى الكليم عليه السلام قد ينكرها الملاحدة لانه تربى في بيت فرعون وهو يت علم وتشرع، فلا عجب اذا جاء بشريعة كالنور. ونبوة المسيح عليه السلام يعقب عليها الملاحدة أيضا فينقصون قدرها ويفضون من قيمتها، ويقولون إنه لم يأت بشيء جديد. وأما نبوة الرسول ﷺ فلا يمكن الطعن عليها بمثل هذا لان سيدنا محمدا ﷺ كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ولا يتصل ببينة علم أو شريعة، فجاءه هذا الدين دليل صدق وحقيقة رسالته. والحقيقة أن نبوة الرسول ﷺ مثبتة لغيرها من النبوات لا تصح إلا من طريقها ومشكاة نورها

ویمتلی . القاري . بعد هذا علما وتحقیقا حين یقرأ الفصول البلیغة عن الادلة العقلية والكونية علی صدق الوحي المحمدي الالهي فیطمئن قلبه وتستريح نفسه ، وینشرح صدره : ویشکر الله توفیق السید رشید حتی ألف هذا الكتاب الذی أنار طریق الوحي بألف المصایح الکهربائية العالمة القویة . ثم یرتوي القاري من نهر فیاض عذب صاف یجری منه التحقیق ذهبیاً عسجدياً ، فیمعرف مقاصد القرآن الکریم وهدایته للبشر وإظهار الحق فی الایمان بالله تعالی وفي عقيدة البعث والجزاء ویلمس الاصلاح القرآنی العظیم للنفس والروح والجسد والافراد والجماعات ، والنهضة التي أزجها فی الدولة والسیاسة والاجتماع والاقتصاد والآداب وحياة الاسرة . فاذا انتهی من الكتاب خرج منه بکثر ثمین من العلم الصحیح النقی ، وانتقل الی جو من السعادة فسیح بما وصل الیه من هدوء فی نفسه واطمئنان فی قلبه ، واقتنع فی عقله بملک نفسه أن یصبح : حیاک الله أيها السید الرشید لقد سدت باصلاحک ، ورشدت بمباحثک القيمة الدالة علی اشراق نور الحق فی قلبک ، فهنيئاً لک عملک ، ومشکور لک سمیعک

ولقد استوعبت کتاب الوحي المحمدي وهنت باغترافه وارتشافه عدومرات فرأیته وحقاً من العلم مختموماختامه مسک وفي ذلک فلیتذوق المتنافسون . وأنا أشهد صادقاً أن السید أدى بکتابه الی العالم الاسلامي أجل الخدمات ، وعبد المباحثین من الغربیین والعصریین منهج البحث الهادي . الرزین ، القوي البین ، وأسقط حجج الذین کانوا یحتجون بأنهم غیر واجدين من یقدم لهم المطالب سائغة ميسورة . وسیكون له ان شاء الله أثر جلیل فی توجيه المباحث الدينية وجهة طيبة فی صالح الاسلام ومستقبله العتید باذن الله . ولقد ظهر اخلاص السید فی کتابه فطبع مرتین فی أشهر وأقبل علیه الشرق والغرب وترجم الی عدة لغات . أدام الله نفعه . ونشر شذاه وعرفه ، وأطال عمر السید لیتحف العالم الاسلامي بדרره الغالية وتحقیقاته السامية انه أکرم مسئول وعلی کل شيء قدیر

مصطفی أحمد الرفاعي اللبان .  
(المؤلف) فأت المقرظ الکلام فی دعوة علماء شعوب الحضارة الی الاسلام ونحديهم بمعجزات القرآن

## ﴿الوحي المحمدي﴾

بقلم الاستاذ العلامة المتكلم الفقيه الكاتب النظار ابراهيم إطفيش الميزابي الجزائري  
 أجل كتاب في علوم القرآن ، وأختم سفر في جلال القرآن ، ومعجزة من  
 معجزات القرآن . كتاب (الوحي المحمدي) طالع أيها المعز بالقرآن ، ويطلب  
 منهاج الهداية المحمدية هذا السفر الجليل تر أبداع مؤلف وأسنى ما جاء به القرآن  
 من هداية البشر أجمعين ، إن (الوحي المحمدي) علم وفق الله اليه مؤلفه العلامة الجليل  
 السيد رشيد رضا ، علم مستخرج من كتاب الله العزيز الذي لا يأتيه الباطل من  
 بين يديه ولا من خلفه ، لقد كتب في علوم القرآن كتب كثيرة ولكنهم لم تبلغ  
 أن تأتي بما جاء في الوحي المحمدي حتى أصبح هذا الكتاب آية في الابداع ،  
 وغاية في كشف معاني الكتاب المنزل على قلب محمد ﷺ . فيه الحجلة على البشر  
 أجمعين ، إن القرآن يدعوهم إلى الانضواء تحت لوائه ، ضامنا لهم كمال السعادة ،  
 والشمول بالنعم الرحمانية وجلال العزة ، إنهم أخذوا بما جاء به من عند الله الرحمن  
 الرحيم . كشف هذا الكتاب مناهج السعادة للأتم ، وسبل الهداية الشاملة لطبقات  
 البشر وأجناسه ، حتى أصبح علما برأسه ، يجب أن يعق بتدريسه بين الفنون العالية  
 لتخريج رجال عالمين في الهداية إلى شريعة الله التي أكملها وأتم بها نعمته على خلقه  
 لقد أخرج المصنف هذا الكتاب للامم ، وهو أحسن ما أخرج للناس من  
 جهود العلماء ، فلا ريب أن العلماء في جميع الامم ستنتقمه بالقبول وسيترجم إلى  
 جميع اللغات ، لأنه هو الكتاب الذي تنشده اليوم العقول السليمة في كل الشعوب  
 وسيبتدي بهداه من أراد الله له السعادة من بين أولئك العقلاء الذين يسمون  
 وراء الحق لأنه الحق ، ويدركون أن القرآن كتاب من عند الله هدى وبشرى  
 لا ولي الا لآب ، لا سعادة للبشر الا به ، ولا سلام الا باتباع هديه

ولهلي أكون قد أدبت واجبا إذا لاحظت للمؤلف الجليل أن يعيد النظر في مسألة  
 الرقيق فن الاسلام جعلها حكما مستمرا منافيه من حكمة اجتماعية ، ولم يوجد وضما  
 لا بطل الرقيق بالتدريج السريع ولكن الرقيق يبطل بطبيعته إذا دخل كافة الشعوب  
 في الهداية الربانية فوحدوه وعبدوه واتبعوا النور الذي أنزل على محمد ﷺ وعلى آله



(أول كتاب من حضرة صاحب السعادة هارون سليم باشا أبو سحلي)  
(مدير المنوفية في ذلك العهد)

سيدي الاستاذ الاجل السيد محمد رشيد رضا  
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته (وبعد) فقد وصلني كتاب الوحي المحمدي  
الطبعة الثانية يوم سفري في رحلة بحرية إلى مرسيليا وكانت فرصة لمطالعة كله  
وقد خرجت منه بأنه خير ما أخرج للناس في موضوعه وقد أعطيت التعليمات  
لمجلس المديرية لطلب ٦٦ نسخة ليكون في كل مدرسة أولية وابتدائية نسخة  
بولما كان واجب كل مسلم نشر هذا الكتاب بأوسع ما يمكن أرجو أن ترسلوا  
باسمي ٣٠٠ ثمانية نسخة على محطة شين الكوم لتوزيعها، وثمنها ٣٠ جنيه حسب  
البيان الوارد في كتابكم نرسلها عند إتمام التوزيع. وأختم كتابي هذا بتوجيه  
واجب الشكر لكم تلقاء هذا المجهود العظيم المضني، وأني في انتظار الجزء الثاني ولكم  
وافر التحية من المخلص في ٣١ أغسطس سنة ١٩٣٤ هارون سليم

(المؤلف) ان هارون باشا هذا من خير رجال حكومتنا عناية بالدين علما  
وعملا، بل لا نعرف له في رجال الادارة مثلاً، وقد طلب منا بعد ما تقدم مائتي  
نسخة ثم ارسل ثمنها، ولما كان المهود من امثاله رجال الادارة أن يوزعوا على  
وجهاء مديرياتهم كثيراً من الكتب غير النافعة محاباة لاصحابها فيقبلها الوجهاء  
ارضاء المدير على كراهة موضوعها وغلاء ثمنها، وكان يعلم أن مثلي ينكر ذلك  
عليهم - كتب إلي أنه لم يتبع سنتهم وإنما بين للوجهاء موضوع الكتاب في إقامة  
حجة الدين وبيان حقيقته وأنه يعتقد أن قراءته واجبة عليهم وعلى أولادهم ولا سيما  
تلاميذ المدارس ونخبرهم: وأني اذا شئت كتب الي أسماء من اشتروها سألهم،  
فكشيت اليه لا إنكار على من يدعو الى الله فيما يتخذ من حض الناس على معرفة  
عقيدتهم واصول دينهم، فانه يصدق على هؤلاء ما صح في حديث من « يقادون  
الى الجنة بالسلال » ثم انفق ان رأيت نقيب الاشراف المنوفية بمصر فأخبرني  
مسلك المدير في الترغيب في الكتاب وكيف تلقوه بالقبول شاكرين

## ( تقریظ جريدة حضارة السودان )

أهدتنا إدارة مجلة المنار القراء كتاب ( الوحي المحمدي ) الذي ألفه العلامة المحقق مصباح الاسلام السيد محمد رشيد رضا منشي مجلة المنار القراء وقد جاءت مباحث هذا الكتاب كسائر مباحث مؤلفه الثمينة سواء في تفسيره القرآن الكريم أو في مباحث مجلة « المنار » نوراً وهدى للناس في تبيان حقائق الدين الاسلامي فهو بلاريب فتح جديد في الدعوة الى هذا الدين الخفيف القويم، وقد تمكن مؤلفه وهو ذلك العبقري الديني الذي سيطر دين الاسلام بلحمه ودمه من أن يوفق بين الدين والعلم بطريقة يعجز غيره عن الاتيان بها، فالرجل عالم قوي الايمان وناهبك ما تنتججه قوة الايمان اذا توافر معها العلم، والكتاب نفذت نسخ طبعته الاولى قبل أن يحول الحول على طبعها لتهاوت العوالم الاسلامية على النهل والعلل من مورده العذب، وقد صدر طبعته الثانية بمقدمة استغرقت عشرة مباحث هي وحدها تعد كتاباً، ثم اتى بعدها بفاتحة لها قد اشتملت على اربع مسائل، ثم انتقل الى الفصل الاول وهو يشمل ست مسائل، فالفصل الثاني وفيه عشرة مسائل فالفصل الثالث وقد اشتمل على ١٧ مبحثاً فالرابع وقد اشتمل على ستة مباحث فالفصل الخامس وقد اشتمل على ٧٥ مبحثاً. وما من مبحث من هذه المباحث يمر عليه المطلع الا ويشعر أنه في أشد الحاجة الى فهمه من الوجهتين الدينية والمدنية وقد ذيلت طبعته الثانية بنحو ٢٣ تقریظاً في مقدمتها تقریظاً لعاهلین العربین ملكي الاسلام، الامام يحيى حميد الدين إمام اليمن وصاحب العظمة السلطان عبدالعزيز آل سعود ملك الحجاز ونجد، في كتابين موجهين من لدنها الى المؤلف، وتقریظ صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر الشيخ محمد مصطفى المراغي المصلح الاسلامي الكبير المعروف لدي سكان هذه البلاد، وتقریظ أمير البيان المشهور الامير شكيب أرسلان، وغيرهم من الائمة الاعلام ورجال العلم والدين

وإنا نرى أن هذا السفر واجب على كل مسلم وجوباً عينياً ان يطلع عليه وان يفهمه ليتذوق منه حلاوة الاسلام ويرى بمرآته بهجة القرآن ونوره ساطعاً يهدي الى سواء السبيل

عن حضارة السودان بتاريخ ٢٩ أكتوبر سنة ١٩٣٤

( كتاب للفاضل الغيور الشيخ محمد عثمان - في الدور - غيا )

﴿ بسم الله ﴾

حجة الله على العالمين فضيلة الاستاذ الأتخم ، والمصلح الأعظم ، السيد محمد وشيد رضا المجدد لدين الله والناشر لوجيه ، أمد الله له في الحياة منصوراً ، ولا زال لاعلاء كلمة الله ظهوراً . السلام عليكم ورحمة الله وبركاته (وبعد) فأرفع لفضيلتكم بأنه وافاني كتابكم الوحي المحمدي فخرت ساجداً لله شكراً عندما ظهر لي انتصار نوره الساطع ، والنذر من لا يؤمن به بعداب واقع ، ما له من دافع ، وكم كان فرحي عظيماً ، وسروري جسيماً ، لا أستطيع أن أشرحهما ، فتلوته مراراً وكلاً كررته ازداد شغفي حباً لتلاوة كتاب الله وتدبر معانيه ، وزادني همه ونشاطاً في تبليغه إلى أبناء وطني المهاجرين ، وحضهم على نشر الدين في هذه المستعمرة وأحيائها التي تقلص منها ظل الاسلام السائد سابقاً ، وتهدمت فيها لغة القرآن ، وتقوض منها مجد الاسلام العربي الزاهر ، في العصر الغابر ، بسبب تفريط مسلميه في نصرته وكونهم إلى التوسل بأصحاب القبور والتقرب اليهم بالقرايين والنذور ، والآن بفضل الله وإرشاد مناركم الأغر ، شرعت تتلاشى البدع والخرافات ، وتضمحل العقائد الفاسدة في أبناء الناطقين بالضاد

نعم يا صاحب الفضيلة لقد أرهقتمونا بنعمكم الروحية ، وتعاليمكم الدينية ، التي أخرجتنا من حيرة بأي لسان نقدم شكراً ، وجوارحنا وإحساساتنا كلها ألسنة شكر ، ياليت شعري كيف أشكر ، ويأويح قلبي كيف أثني وأحمد بعد أن أنئت عليكم نجوم الهدى ، وكواكب الارشاد ، وشموس البلاغة ، وأعلام الاسلام ، وأرباب الاقلام ، وأمرأه البيان ، ولا يسعني والضعفاء إلا الدعاء لكم بما يحبه الله ويرضاه ، وأن أهنئكم بأصدق التهاني على نجاحكم الباهر في هذه المساعي الجليلة للاسلام وأهله التي سيشتاقيها كل سيد ، ويقصر عن إدراكها التناول ، لاسيما إرزاكم لهذا الوحي المحمدي



المقدس أمام الاديان والملل نقياً من الخرافات والبدع التي ألصقتها به علماء السوء المبتدعون، وكن عليه حجاباً من اهتداء العقلاء ومفكري الأمم الراقية بهديه المبين، ووسائل لطاعن المحدثين، ومثالب الكذابين، ولما مزقت هذه الحجب الجسام بيديك، ودمفت حججهم ببلاغته السماوية، انقلبوا على أعقابهم خاسئين، بتحدي آياته الكونية وعجائبه العصرية، ومعجزاته السرمدية. فأخرست أفواههم عن الجدال، وبهرت أعينهم عن الاحتقار، ودككت عقائدهم عن النضال، حتى آمنت القلوب، ولكن اللسان والافواه بآيات الله يتحدثون الخ

﴿ كلمة الاستاذ العلامة النقادة الشيخ محمد البشير النيفر التونسي ﴾

من علماء جامع الزيتونة الاعلام من كتاب طويل له في رمضان سنة ١٣٥٣ وكنت في أثناء هذه المدة أطالع مناركم المنير، وما يتخاف عني من أعداده اشتريه من إحدى المكتبات، وكان فيما قرأت من مباحث التفسير ما كتبتم عن الوحي الحمدي، فحمدت الله أن كان في علماء المسلمين في هذا العصر مثلكم، وكنت أقول: لو قرأ هذا منكم الرسالة الحمديّة بانصاف وفهموه حق فهمه لآمنوا بسيدنا محمد ﷺ كلهم أجمعون

وقد كنت قرأته في المنار متفرقا، ثم أعدت قراءته متصلا في الجزء الحادي عشر من التفسير، فجزاكم الله أفضل ما جزى به خادما لدينه، وبارك في عمركم تخرجون للناس أمثاله، فتكون كلمة الحق هي العليا، وكلمة الباطل هي السفلى

وما أنكرت فيه إلا كلمات في آيات الانبياء عليهم الصلاة والسلام أذكر أنني رأيت مثلها في إحدى مقالاتكم في (شبهات النصارى وحجج الاسلام) اهـ

قد اختصرت في هذه الطبعة الثالثة أكثر التقاريط التي نشرت فيما قبلها وحذفت بعضها الطول ما فيها من التكرار ونقل بعض مسائل الكتاب للتنويه بها أو مشاركة أصحابها لنا فيها، وبهذا وجدنا مكانا لغيرها، ولم نتصرف بشي من ذلك بزيادة ما ولا باختصار ينير المعنى

## ﴿ حكمة نشر هذه التقارير ﴾

( ختمت بها تقارير الطبعة الثالثة )

الغرض من نشر هذه التقارير إعلام قراء الكتاب من غير المسلمين (ومن الجامدين على تقليد المتقدمين منهم الذين إذا رأوا كتابا في الدين لمؤلف عصري أعرضوا عنه ولم يقرؤوه لظنهم أن الاحياء لا يوثق بعلمهم ) أن ما فيه من أصول الاسلام وحكمته متفق عليه ليس رأيا مني فيه ، وإن كان فيه مالا يوجد في غيره ذلك بأن الاحرار المستقلي الفكر منهم يقيسون دين الاسلام على غيره من الاديان فيظنون أنه أكثر عقائده وأصوله مسلمات غير متفقة مع العقل والعلم الصحيح والمصالح العامة ويظنون أن ما يسمعون من حكماء المسلمين موافقا لذلك هو رأي لهم ، كما قال بعضهم في رسالة التوحيد للاستاذ الامام إنها فلسفة الشيخ محمد عبده سماها اسلاما ، وقال لي مستر متشل انس الانكليزي الذي كان وكيلاً للمالية بمصر مرارا عند ما كنت أشرح له بعض أصول الاسلام وحكمته : هذا فلسفة لا دين ، حتى قال لي مرة اذا كان علماء الازهر يوافقونك ويوافقون الشيخ محمد عبده على ما تقولون قائنا أعلن أنني مسلم

وهذا كتاب فيه من حكم الاسلام في أهم أصوله وفروعه أكثر مما في رسالة التوحيد ومما كان يسمعه مني متشل انس وأمثاله ، وفيه من شواهد القرآن مالا يمكن أن يقال معها إنه من رأيي ، وقد اتفق على الشهادة له العلماء والادباء والكتاب في الاقطار ومن جميع الطبقات وفي مقدمتهم شيخ الازهر بما هو صريح في تفضيله على جميع الكتب في موضوعه ( إثبات الوحي والنبوة وإعجاز القرآن وأصول الاسلام الدينية والمدنية ) وسيرون من فائدته في دعوة غير المسلمين الى الاسلام وفي تثبيت المسلمين في دينهم ما هو فوق ذلك إن شاء الله تعالى ، والله الفضل والمنة ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ) وصلوات الله وسلامه على رسوله محمد خاتم النبيين ، وآله وصحبه الهادين المهديين ، وجميع المهتدين بهديه إلى يوم الدين ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله رب العالمين

## كتاب حياة محمد (ص)

(الحكم بين المختلفين فيه)

(٢)

(المنكرات التسعة التي خصها الاستاذ الشيخ محمد زهران بالذكر)

أبدأ بكلام وجيز على هذه المنكرات فأبين أنه ليس فيها شيء مما عبر عنه الاستاذ الشيخ محمد زهران بصوادم الحجج القاطعة ، التي لجأ إلي لاستئصال شأفتها ببواهر البراهين الساطعة ، ثم أعود إلى مسألة أحاديث المعجزات وهي أهم وأكبر فأقول

(١) قصة أبرهة والمكعبة في الصفحة ٦٤

لم أر في هذه الصفحة شيئاً يصح أن يقال انه من الاحاد ، ولا من صوادم البراهين القاطعة ، ولا مما هو من مخالفة أصول الاسلام ولا فروعه . وخلاصة ما فيها ان أبرهة أجمع أمره على هدم البيت الحرام وان عبد المطلب ومن معه دعوا واستنصروا آلهتهم وانصرفوا وخلت مكة منهم ، وكان وباء الجدري قد نفث في جيش أبرهة وفك بهم فتكا ذريعا لم يعهد من قبل قط وأصاب العدوى أبرهة ملكهم فأمر قومه بالعودة إلى اليمن وبلغ هو صنعاء وقد تآثر جسمه من المرض حتى لحق بمن مات من جيشه . قال : « وبذلك أرخ أهل مكة بعام الفيل هذا وقدسه القرآن بذكره » وذكر السورة بنصها ولم يقل في تفسيرها شيئاً ، فمما يقل فيه فهو لا يبرد عليه

(٢) أسطورة شق الصدر : هكذا عنوانه ص ٧٢

أخطأ الدكتور محمد حسين هيكل أن نقل خبر هذه المسألة عن مؤلف أصل كتابه بالفرنسية وسيرة ابن هشام واعتمد على تقديمه له ، واستشكل وقوع ذلك في بني سعد إذ كان عليه السلام في السنة الثالثة وكان المخبر الحليمة الخبير أخوه ابنها الرضيع لثبي عليه السلام وهو في سنه



وقد أخرج هذا الحديث عنها ابن اسحاق وغيره من طريق عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب وهو لم يسمع من حليلة وإنما قال الذي أخرجه عنه أنه قال حدثت عن حليلة ولم يذكر من حدثه . وقد أخرجه ابن اسحاق من طريق نوح بن أبي مريم وهو ممن ثبت عنهم الكذب ووضع الحديث . وعبد الله بن جعفر ولد في الحبشة في عهد الهجرة إليها

وأخرج البيهقي وابن عساكر حديثاً آخر عن حليلة في هذه المسألة مطولة مخالفة للرواية الأولى في سياقها وفي موضع وقوعها وهي التي يذكرونها في بعض قصص الموند . وهو من طريق محمد بن زكريا الغلابي وقد قال الدارقطني أخرجه عنه: أنه كان يضع الحديث وصرح غيره بكذبه أيضاً . فمن اطلع على هذه الروايات في تعارضها فله العذر في الطعن عليها مع استشكال متنها وكونه غير معقول ولكن مسلماً أخرج عن أنس ما يقوي معنى رواية عبد الله بن جعفر من طريق شيبان بن فروخ عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عنه وشيبان كان يهيم أي يخطئ . وحماد هذا من أثبت من روى عن ثابت ولكن ثابتاً تركه البخاري وقد تغير بعد كبر سنه وساء حفظه، ويقال إن مسلماً تحرى من رواية حماد عن ثابت ما سمعه منه قبل تغيره . على أن أنساً نفسه كان بعد كبر سنه ينسى بعض ما حدث به وهو لم يرفع حديثه هذا إلى النبي ﷺ

وأخرج أيضاً عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أسري بالنبي ﷺ من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه — وهو نائم بالمسجد الحرام — وساق الحديث بقصته نحو حديث ثابت البناني وقدم فيه وأخر وزاد ونقص ورواية شريك أخرجه البخاري في كتاب التوحيد برمتها وفيها أن قصة الأسراء والمعراج في جملتها ومنها شق الصدر كانت رؤيا منامية . وقد غلطوا شريكاً فيها من جهات خالف فيها من هو أوثق منه

«المنار: ج ١» «٩» «المجلد الخامس والثلاثون»

وأقوى الروايات في شق الصدر حديث الاسراء والمعراج الطويل الذي أخرجه الشيخان عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة - وليس لمالك غيره - وفيه ان النبي ﷺ حدث عن ليلة أسري به قال «بينما أنا في الحطيم - وربما قال في الحجر - مضطجما إذ أتاني آت فقد - قال وسمعتة يقول فشق - ما بين هذه وهذه - أي وأشار الى ثغرة نحره وأخر بطنه - فاستخرج قلبي ثم أتيت بطست من ذهب مملوءة إيماناً وحكمة فغسل قلبي ثم حشي ثم أعيد » الخ وفي رواية شريك بن أبي نمر انه جاءه ثلاثة نفر وهو نائم وهم الذين تعاونوا على عملية شق الصدر وأمرنا اليها آفا فأنى للدكتور هيكل أن يحيط بهذه الروايات وأسانيدها واختلاف متونها الدال على روايتها بالمعنى في موضوع من الخوارق - ويحكم فيها بين ما حكاه عن المستشرقين وغيرهم حكماً معقولاً؟ ولقد كنت سئلت عنها فخلصت الروايات بأوسع مما هنا واستظهرت من مجموعها أنه تمثيل لتطهير قلب النبي ﷺ وحفظ نفسه من كل ما لا يليق به من وسوسة الشيطان والشهوات والاهواء كما تمثل له كثير من المعاني والحقائق في تلك الليلة وفي رؤاه الصادقة بصور مناسبة لمعانيها، ولعالم المثال في الكشف الروحاني شأن عظيم عند أهله . ومن المعلوم بالضرورة أن الإيمان والحكمة اللذين حشيا في قلبه (ص) ليسا من المواد الجسمانية التي توضع في الطست ثم تحشى في القلب . ومن شاء التفصيل في المسألة فليراجع الفتوى ١٢ من المجلد ١٩ ص ٥٢٩ - ٥٣٧ ودونهاف ٨ ج ٤ م ٣٣

وجملة القول أن الدكتور محمد حسين هيكل لم يطلع على حديث يعتقد صحته ويعبر عنه بأنه أسطورة، فان كان مقصراً في هذا الاطلاع فليس بعليم بأكثر مما يلام أكثر علماء هذا العصر ومما تلام عليه مجلة الأزهر (نور الاسلام) بما تذكره كثيراً من الاحاديث الضعيفة ، وكذا الموضوعات أحياناً . فلا يصح ان يجعل طعناً في دينه

## (٣) مسألة بدء الوحي ص ٩٥

لا أدري ما الذي أنكره الاستاذ زهران من كلام الدكتور هيكل في هذه المسألة وأما أنا فاتي أنكرت عليه متابعتة فيها لأميل درمنغام مؤلف الاصل بما يستدل به الماديون على دعوى الوحي النفسي الذي بسطته ورددت عليه في كتاب الوحي الحمدي بالتفصيل كما أشرت إليه في مقدمة المقالة الاولى وسأعود إليه ، فاتي رأيت المنكرين على كتاب هيكل والمعجبين به سواء في عدم فهم هذه المسئلة المهمة وهي اساس الدين ، ولهذا أقول إنه يجوز أن يكون مثلهم لم يفتن لكون تلك المسائل العشر شبهاً يستدل بها الماديون على أن ذلك الوحي ذكاه نفسي وعمل كسبي استعمله محمد ﷺ بما زعموه من الروايات الباطلة والآراء المخترعة التي فندناها في كتاب الوحي الحمدي تفصيلاً

وأنكرت عليهما مع العلم بمذرمها الاعتماد على رواية سيرة ابن هشام في مسألة بدء الوحي وما صوراً به جزئياتها من التخييل الشعري الذي تعارض بعضه الروايات ، ولا شك في حسن نية هيكل فيها ومراعاته للادب الواجب ، فان كان الاستاذ زهران ينكر شيئاً كتبه بعينه فعليه أن يكتبه لنا ، لأن يكلفنا قراءة الكتاب كله والرد على كل ما أنكره هو منه لظنه أن رأينا فيه كراهيه ولكننا أقدر على الرد عليه بما « يروق الكافة » ويخلب ألباب الخاصة والعامة » كما قال ، ورب شيء أنكره انامن هذه السير لا ينكره الاستاذ زهران ، وقد ينكر إنكاره ان لم يقف على دليلي مفصلاً إنني يا أخي أنكر كل ما رواه ابن اسحق وما تبعه به ابن هشام مخالفاً لرواية الصحيحين في بدء الوحي حتى رواية عبيد بن عمير التي قال شيخنا الاكبر في الحديث ( الحافظ ابن حجر ) انه يمكن الجمع بينها وبين حديث البخاري في أول صحيحه ، وما أظن أنك أنت ولا أمثالك من المبالغين في الانكار على كتاب ( حياة محمد ) تنكرون مثلي رواية رؤية النبي ﷺ ملك الوحي في المنام وتلقيه منه أول سورة الملقى مكتوبة في صحيفة أقرأه إياها ، وهي مرسلة لاندري لعل الساقط من سندها



أحد زنادقة اليهود، وأنكر كذلك جميع الروايات التي في كتب السير ودلائل النبوة في أنه ﷺ كان يرى ويسمع من الإلهامات ما اعتقد به أنه سيكون نبي هذه الأمة فتعلق به رجاءه ، وأنا أعهد أن أمثالكم يطمئن على من ينكرها أشد الظن بالإمن طريق علمي كجرح الرواة أو معارضة المتن بمخافة القرآن مطلقاً والضعاف منها للصحاح كما فعلت في كتاب الوحي المحمدي مما تلقاه كل قارئه بالقبول

( ٤ ) ما نسبته الى السيدة خديجة ص ١٠٠

يعني الاستاذ زهران بهذه المسألة قول الدكتور هيكمل إن خديجة قالت للنبي ﷺ عند ما قتر الوحي « ما أرى ربك الا قد فلاك » أي ابفضك . وقد تابع بهذا درمنغام وهما لم يحتجوا اختراعا . وكان من شأن المنكر عليهما ان يعلم ان ابن جرير رواه مرسلان طريقين قيل ان رواتهما ثقات ، ولكنهما معارضان بما رواه الشيخان عن جندب قال اشتكى النبي فلم يقم ليلة أو ليلتين فأنته امرأة فقالت له يا محمد ما أرى شيطانك الا قد تركك - فأنزل الله ( والضحى والليل إذا سجى ما ودعك ربك وما قلى اه

وأقول إن هذه المرأة هي أم جميل امرأة أبي لهب عدوته ﷺ وما قيل في الجمع بينها من أن خديجة قالت له ذلك توجعا وأم جميل قالت شمانة فهو مردود وكان يجب على هيكمل ألا يأخذ كلام درمنغام قضية مسلمة ولو بحث وراجع لعرف الصحيح وعلم ان هذه الفترة القصيرة في الوحي ليست هي التي استوحش لها النبي ﷺ وكبر عليه الأمر ، بل تلك الفترة هي التي كانت بين بدء الوحي في حراء وبين الأمر بالتبليغ وهي ثلاث سنين كما بينته في كتاب الوحي المحمدي وكان ينبغي للدكتور هيكمل ان يتأمل ويعتمد عليه فهو لباب التحقيق

بل هذه الفترة مشهورة في كتب الحديث وكتب السير لا ينبغي لمن يجملها أن يكتب مصنفاً في حياته ﷺ يدعي أنه يتعزى فيه الحقائق فإذا فعل بالكتب التي طالعها لأجله

(٥) ما قاله في الاسراء والمعراج ص ١٥٣

أجل الاستاذ زهران إنكاره على ما كتبه الدكتور في هذه المسألة وكافني أن أبين ما أنكره منها وأثبت ما أعرفه ، وهو إرهاب يتقاضاني أن أصنف كتاباً أو رسالة طويلة فيها ، وقد سبق لي أن أرنجت محاضرة فيها استغرقت ساعتين ونيفاً في جمعية مكارم الاخلاق اذ كانت في قاعة دار السادات

الدكتور يثبت الاسراء والمعراج وينقل فيهما ما هو مشهور بين الناس من الاختلاف بين العلماء هل كانا في النوم أو اليقظة ، وبالروح والجسد أم بالروح فقط ، وينفرد بتعليل القصة بأنها من مشاهد وحدة الوجود الخيالية ، ويصف هذه الوحدة بغير ما يصفها به أهلها من الصوفية الغلاة الذين يعرفون بصوفية الحقائق ، لانه موضوع ليس من علمه ، كما ان التمييز بين صحاح الروايات وضعافها ومنكراتها واختلاف متونها وتعارضها في المعراج ايس من شأنه بالأولى وقد أشرت إلى بعضها آنفاً في الكلام على حديث شق الصدر والجمع بينهما متعذر حتى قيل بتعدد ها وهو لا يعقل وما أخطأ فيه كما نرى ما نقله عن موسيو اميل درمنغام في وصف المعراج وقد خلط فيه بين الروايات المضطربة فلم يميز بين صحيحها ومنكرها ، ووصفها وصفا شعرياً خلب الدكتور ببلاغته الفرنسية فخرج هو من أفقه إلى أفق أبعد منه في التخيل الشعري وهو أفق وحدة الوجود التي يمجز صوفية الهند وملة دنتهم من الافرنج أن يبلغوا فيها شأن محبي الدين بن عربي في نثره وعمر بن الفارض في شعره وقد قال الدكتور فيها بما لم يعقله من الجمع بين الازل والابد

مسألة وحدة الوجود عقيدة هندية قديمة لا تتفق هي وعقيدة الاسلام في كون الخالق تعالى فوق جميع خلقه باثنا منهم ، وخلاصتها أن وجوده تعالى وتقدس عين وجودها وهي مظاهر له كظواهر الماء من جامد ومائع وبخار وغاز كما قال عبد الكريم الجيلي : وما الخلق في التمثيل إلا كتلجة وأنت لها الماء الذي هو تابع وأقرب مما ذهب اليه الدكتور في تصوير مسألة الاسراء والمعراج أو تقريبها الى الاذهان بما يوافق العلوم المصرية هو ما ثبت عند القائلين باستحضار الأرواح من تمثل أرواح الموتى المجردة بصور جسمية من الاثير تتكاثف أحياناً بما تستمد

من مادة الكون أو من جسم الوسيط حتى يمكن تصويرها بالآلة العاكسة للنور ، وقد قرأنا في كتاب ( المذهب الروحاني ) وغيره من الكتب والصحف شواهد على ذلك ، وأصل هذا معروف عند أهل الدين بما ثبت من تمثل أرواح الملائكة والشياطين بصور البشر وغيرهم وأمثله كثيرة في كتب أهل الكتاب المقدسة وفي القرآن العظيم والاحاديث الصحيحة ، وبحكون في كتب الصوفية أن بعض الروحانيين منهم يتجردون من أجسادهم الكثيفة ويتمكنون من تحويها إلى أجساد أثرية لطيفة أحيانا تقطع المسافات البعيدة في طرفة عين وتنفذ من الاجسام الكثيفة ، فالمسألة معروفة مسلمة عند غير الماديين من الملمين وغيرهم من الروحانيين

فعلى هذا يمكن أن يقال إن روح النبي ﷺ أعطيت من القوة في تلك الليلة ما كانت به كقوة روح جبريل الذي كان يتمثل له ﷺ بصورة دحية السكابي وغيره ، وتمثل للسيدة مريم عليها السلام بشرا سويا . وفي هذه الحالة تتصرف الروح بجسدها الاثيري اللطيف فتحمله من مكة الى بيت المقدس ، ومنه الى حيث شاء الله من السموات العلى الى سدرة المنتهى ، وقد بينت هذا من قبل في التار وفي محاضرتي الطويلة التي اشترت اليها آنفا وقلت إنه مذهب الصوفية الموافق لقول جمهور المحدثين إن الاسراء والمعراج كانا بالروح والجسد

ولعل هذا ما أشار اليه الاستاذ الاكبر المراني في التعريف بالكتاب بقوله (وعلم استحضار الارواح فسر للناس شيئا كثيرا مما كانوا فيه مختلفون ، وأعان على فهم تجرد الروح وامكان انفصالها وفهم ما تستطيعه من السرعة في طي الأبعاد وقد انتفع الدكتور بشي . من هذا في تقريب قصة الاسراء فأنى بشي . طريف ) اه  
اشتبه بعض قراء هذه العبارة المجعلة الوجيزة في فهمها فظنوا أن الاستاذ وافق المؤلف على القول بأن الاسراء كان بالروح منفصلة من الجسم . على مسألة وحدة الوجود ولكن قوله ( فأنى بشي . طريف ) لا يدل على فهمهم هذا ولذلك لم يقل «بشي . طريف فيه » بل هو يشير الى ما قلته ،

وجملة القول ان الدكتور هيكلا نقل بعض أقوال علماء المسلمين في مسألة الاسراء والمعراج وقول درمنقام من غير تحجيص ولا تحقيق كما فعل بعض أهل



السير وغيرهم من المسلمين ، وزاد عليها مسألة وحدة الوجود بعبارة مبهمه تدل على أنه لا يمتنع أنها مخالفة لنصوص الكتاب والسنة لحفاها المعروف فلا يباح لمنكرها عليه اللطم في دينه ، ولا يصح للمعجبين به أن يقولوا إنه محقق لروايات السيرة

(٦) ماعقب به معجزة الغار ص ١٧٧

يعني الاستاذ الناقد المنكر بهذه المعجزة ما نقله الدكتور هيكل عن اميل درمنغام عن بعض كتب السير كالسيرة الحلبية من أن النبي ﷺ حين دخل مع صاحبه الغار وجاء المشركون يبحثون عنه وجدوا شجرة تدلت فروعها إلى فوهته وبيتا من العنكبوت يستمرن فيه وحماتين باضتا عند بابه . وذكر أن وجه المعجزة في هذه الاشياء انها لم تكن موجودة وإنما وجدت وفتنذوا أن درمنغام قال : « هذه الامور الثلاثة هي وحدها المعجزة التي بقص التاريخ الاسلامي الجدد ( كذا ) وهي أعاجيب ثلاث لها كل يوم في أرض الله نظائر »

( أقول ) حديث هذه الثلاث أخرجه ابن سعد وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم عن أبي مصعب المكي قال أدركت أنس بن مالك وزيد بن أرقم والمغيرة ابن شعبة فسمعتهم يتحدثون ان النبي ﷺ ليلة الغار أمر الله بشجرة فنبتت في وجه النبي ﷺ فسترته وأمر الله العنكبوت فانسجت في وجه النبي ﷺ فسترته ، وأمر الله حماتين وحشيتين فوقفتا في فم الغار ، وأقبل فتيان قريش من كل بطن رجل بعصيمهم وهراويهم وسيوفهم الخ

قال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان - ذكر حديث أبي مصعب هذا : قال العقيلي مجهول ذكره في ترجمة عون بن عمرو . وذكر الحافظ في ترجمة عون هذا انه منكر الحديث مجهول وذكر حديثه هذا عن أبي مصعب وقال إنه لا يعرف

فهذه المعجزات لم يصح بها الخبر بل انفرد بروايته مجهول منكر الحديث عن رجل لم يعرف قط ، فالظاهر انه هو الذي وضعه عليه ، ولو كان له أصل لا يمكن أن يقال من ذا الذي حقق ان هذه الثلاث وجدت عند دخوله ﷺ في الغار . وأنها لم تكن من قبل ، وكيف كان عبد الله بن أبي بكر وراعي غنمه مولاه عامر بن فهيرة يدخلان الغار في كل ليلة ؟ ولم لم يحدثا بها أحدا ولا حدث بها من أكرمه الله بها

وهو النبي ﷺ وكذا صاحبه « رض » حتي حدث بها ابو مصعب المجهول الذي أعيار رجال الجرح والتعديل أن يعرفوه أو يعرفوا عنه شيئا ، ولم يحدث بها عنه إلا عون ابن عمرو المنكر الحديث ؟ وأي حاجة إليها في حفظ من كفل الله حفظه وعبر عن ذلك بأنه تعالى معه ومم صاحبه ؟ ههنا يظهر الفرق بين شعور الاستاذ زهران والدكتور هيكل وامثالهما : الفريق الأول يرتاح إلى روايات خوارق العادات مطلقا ويرون أنها أعظم الحجج على إثبات النبوة فلا يمتنعون بتحقيق رواياتها ، والآخرون ينفرون منها لكثرتها عن جميع الملل ولا يرون فيها حجة قاطعة على النبوة كالأيات العلمية والعقلية وأعظمها القرآن ، ولذلك يميلون إلى تكذيب روايات تلك الخوارق وسننن تحقيق الحق في ذلك

( لانتقد بقية )

## وفيات الاعيان

( شاعر العرب الشيخ عبد المحسن الكاظمي )

فاجأنا في ضحوة يوم شديد الحر من هذا الشهر المحرم (سنة ١٣٥٤ - مارس سنة ١٩٣٥) نبأ وفاة شاعر العرب المطبوع وعلم الفصاحة المرفوع الشيخ عبد المحسن الكاظمي بعد مقاساة أمراض طال أمدها عدة سنين صبر عليها صبر الكرام ، وبجزني أنه لم يتح لي تشييع جنازته ، وقد قت بكل ما استطعت من حقوق مودته ( المادية والادبية ) في أكثر من ثلث قرن حتى انني عرضت نفسي لمرض طويل كاد يكون مزمنًا بزيارتي له ليلا وأنامصاب بنزلة صدرية شديدة ، وكان يزورني في وسط المهد بيننا في يوم الجمعة من كل أسبوع وقد يزيد عليها لأسباب عارضة وانني أنشر هنا ما كتبت في شأنه بعد تعارفنا بمصر بأيام قليلة وهو ماتراه في ص ٣٢٨ من مجلد النار الثالث بتاريخ ربيع الاول سنة ١٣١٨ يوليو سنة ١٩٠٠ بعنوان ( القديم في الحديث ، والاول في الآخر ) وهذا نصه :

ذهبت بلاغة الشعر العربي بذهاب دول العرب حتى صار القرن يمضي كله ولا يظهر فيه شاعر عربي الاسلوب ببلغ الكلام وحتى صرنا نعد وجود مثل

سعادة محمود سامي باشا (البارودي) من قبيل ما يسميه الحكماء بالرجعة كأن السليقة العربية رجعت اليه بالوراثة لأحد أجداده الأولين من غير عناء في كسب ملكتها ، والظاهر أن بلاد العراق لا تزال أقرب إلى السليقة العربية من أهل هذه البلاد وإن النابغين فيها أكثر منهم في غيرها . ولقد وافى هذه البلاد من أشهر رجل فاضل جدير بألقب (الاديب) وقيل الجدير به في هذا العصر ألا وهو الشيخ أبو السكارم عبد المحسن الكاظمي (نسبة إلى الكاظمية بلدة في ضواحي بغداد) لقيناه فلقيناه الأدب الصحيح والأخلاق الحسنة من الشاعر الملقب «الذهب المنطق» الذي ناهز القدمين ، وخطر المفرمين ، ومن السجيا الفاضلة الظاهرة فيه الإباء وعزة النفس حتى أنك لا تشمر في أول عهدك به بما عنده من لطف المعاشرة ورقة الطبع ولين العريكة . قال صاحب السعادة إسماعيل باشا صبري وكيل الحاقانية وأحد أركان الأدب في مصر : انني عند ما لقيناه أول مرة ظننت أنه لا تطيب معاشرته ، فلما خبرته علمت أنه لا تطيب مفارقتة ، أه وما أجدده بقول شاعرنا أحمد بن مفلح المشهور بابن منير الطرابلسي

إباء فارس في لين الشام مع الظرف العراقي واللفظ الحجازي  
أما شعره فعلى الطريقة العراقية العذبة القديمة — طريقة الشريف (الروزي) ومهيار (الدليبي) وأما انشاده فهو يناسب شعره في التأثير الذي هو المقصود الأهم من بلاغة القول اهـ

ونشرت بعد هذا قصما من قصيدته العينية وهي أول ما سمعناه من انشاد شعره ونشرت القسم الآخر منها في جزء آخر ، ولعمري إن انشاده للشعر لا يبلغ من نظمه له في إثارة الشعور ، بما شاء من شجو وشجن ، وحنين إلى سكن ووطن ، وشوق إلى لقاء حبيب ، وحزن على فراق عشيق أو صديق ، وإن أنس فلن أنسى إنشاده إيانا قول الشاعر :

وارحمتا للغريب في البلد النا زح ماذا بنفسه صنعا  
فارق أحبابه فما انتفعوا بالعيش من بعده وما انتفعا



فلئن قال ابن النير في يائته :

وما المدامة بالالباب العب من فصاحة البدو في الفاظ تركي

فان لنا أن نقول : ما لعب المدامة بالمقول ، ولا عزف الفارابي بالقانون ، بما أضحك الثغور وأثار الشجون ، وأجرى الشئون وراى على الميرون ، ولا نبي جميل لبثينة أمام دارها ، ولا كلتها للناعي سافرة نابذة لو قارها ، باعظم سلطانا على القلوب من إنشاد الكاظمي لمذنب البيتين بصوته الرخيم ولهجته العراقية ، ونقاعه للبيت بغير أوزانه الشعرية ، كوقوفه على كلمة الغريب ، والنارح ، والعيش ، فأنى لأنذكر الآن خفقات قلبي لسماعها ، فاجد الذكرى تميدها سيرتها الاولى ، ولقد كانت كلمة لبثينة اشجى كلمة سمعتها من كلام البشر ، ولا بأس بذكرها هنا لما شعر جميل المذري بدنو أجله في مصر عهد الى رجل أن ينمأ الى لبثينة في حي أهلها وأعطاه حلته آية لها ، فوقف فأنشد هناك

صرح النعي وما كنى بجميل وثوى بمصر ثواء غير قول

فخرجت حاسرة وقالت : يا هذا إن كنت كاذبا فقد فضحتني ، وإن كنت صادقاً فقد قتلتني !! فأخرج لها حلته فأنشدت :

وإن سلوي عن جميل لساعة من الدهر لاحات ولا حين حينها

سواء علينا يا جميل بن معمر اذا مت بأساء الحياة ولينها

هكذا كان الكاظمي يخلب ألبابنا بإنشاده العراقي الشعبي وكل أدباء العراق

يخلبون الالباب بضروب الانشاد ، وإن كان لا شجى من سمعنا منهم ، ولقد أحبيناه لإنشاده وأشعره معا ، ثم انصل بشيخنا الاستاذ الامام وخصه بمداخحه المؤثرة وكان بالمداخض ضئيلاً ، فمشتقناه لتوبيه بالاصلاح وإمامه ، وقد ذكرته في تاريخ الاستاذ الامام منوها بما كان من عطف الامام عليه ومواساته له ، ومما لم أذكره أنه كان له منه راتب شهري قدره عشرة جنيهات ما عدا الهدايا ، وكان انكر ما عددته عليه من كنوده عدم رثائه له ، وكان يمتدح لنا بوجوده وكده ، ثم علمنا أنه انما كان يخشى غضب الخديوي عليه اذا هورثاه ، اذا سعى له صاحب المؤيد عند سموه براتب من الاوقف

انني كنت صدقت الكاظمي زعمه أن شدة الحزن والاسى على الامام آخرست لسانه ، وحيرت وجدانه ، وأطاشت جنانته ، فأسمى عاجزا عن رثائه لا يستطيع منه شيئا . وظللت سنين مصدقا له ، وأرى من حق الوفاء لاستاذنا عليّ برة والوفاء له ، على أنه حدثني فيما كان يقصه علي من سيرته الشخصية ان الخطوب ليس لها على نفسه سلطان ، وان الحزن ليس له في شجون قلبه ولا في شئون عينيه مكان ، وانه كاد هجومها عليه يغلبه على جلده مرة أو مرتين ففطن لذلك فكان لارادته القلب والرجحان ، فكان عصي الدمع شيمته الصبر ، ليس للحزن عليه سهمي ولا أمر ولقد كان يقول لي انه لم يجد بعد الاستاذ الامام من أحلص له الوفاء مثلي ، ويظهر لي انه على رأيي ومذهبي فيما أدعوا اليه وأحيا لأجله من الإصلاح الاسلامي والوحدة العربية ، وكان يثدني بمض قصائده في مدح من يرجو برهم ويقف لي عند ما تتضمنه من الإشارة إلى ما أحب من المصلحة العامة ، في تضاعيف ما أكره من الدائع الشخصية ، بله ما نظمه في السألة العربية ورجاها ، ومنه ما يخضني بزعمه دون غيري ، ولم أكن لأحفل بالتعريض بشيء يخضني فكيف أحفل بالتلويح والتعريض الذي لا يكاد يفهم المراد منه أحد ؟ ولكن خطر بيالي كثير اما لم أذكره له ولا أشرت إليه من تقصيره في رثائه شقيقي اللوذعي الاحوذوي السيد حسين الشاعر الاديب الخطيب وقد كان عشقه للكاظمي غراما ، ووده له لزاما ، وكان وكيلى في إدارة المنار مدة غيبيتي في الاستانة عاما كاملا لم يكذبارق فيه يوما ، ثم عاد الى سورية فقتل بيد مجرم أوثم ، فكان من إكبار خطبه عندي ان قلت في تأييده انه ليمز علي أن أرثيه وكنت أرجو أن يرثني ، وأكبر المصاب فيه أهل الفضل والادب في جميع البلاد العربية ، وعقدوا له في بيروت حفلة رثاء ، وتآيين تبارى فيها أدباء العلوائف الدينية بما كان أقوى مظهر لرابطة الادب الجامعة ، فكانت حفلة نادرة في ذلك الوقت ، ولكن كان صديقي وصديقه أنجل بشعره عليه منه بدمعه ، وهو الغني المني . بالشعر ، الفقير الشحيح بالدمع ، وانما يجود بالشعر حيث يرجى به النوال الجزل

اتي الملك فيصلا في مصر فرأى من لطفه وتواضعه وتسكريمه له ما أحدث

له أملا بأن يحيا بجوده حياة جديدة من الاوتراف والسعة أقلمها أن يكون له راتب شهري كبير وهو في مصر ، أو ينقل الى منصب كبير ، في بغداد ، فمدحه كما مدح أخاه الامير عبدالله ويبتهم الشريف بقصائد غر ، كان ينشدنيها كلها أو بعضها قبل ارسالها ، ويحاول إرضائي وأنا المنكر لسياستهم البريطانية بما فيها من التنويه بالاصلاح والوحدة العربية ، حتى اذا ما خاب أمله فيهم ، وغلبهم ابن السمود على الحجاز وحدث له من الرجاء في جوده وسخائه ما يئس من مثله منهم ، طفق بمدح هذا وآله ، ويعرض بل يصرح بهجوا أولئك ، ومن ذلك قصيدة في الفرق بين الفيصلين فيصل بن عبدالعزيز وفيصل بن الحسين ، وكان يدعي انه لم يكن له من باعث على هذا وذلك إلا ما يهمننا جميعا من مصلحة العرب والاسلام

كذلك كان يستشيرني في القصائد التي كان ينظمها في القضية العربية التي يقيمها حزب الاتحاد السوري واللجنة التنفيذية للمؤتمر السوري الفلسطيني ويكسب الي السمي لما يرجوه من الجائزة عليها من الوجهه ميشيل بك لطف الله ، وهي من غرقصائده وكثيراً ما كان يزيد في هذه القصائد التي نظمها ولم يكتبها ، وكثيراً ما كان يرتجل غيرها ، فقد ثبت عندنا أنه أوتي من ملكة الارتجال ما يسام به فحول العرب من الجاهلين والمخضرمين والمولدين ، وهو يعد من فصحاءهم لا من بلغائهم ، فشمره فخل في لغته وأسلوبه ، دون فلسفته وتأثيره الروحي

وما كان لي أن أطمع بأرجاعه عما يبقيه من الكسب بشمره وهو بضاعته الرائجة ، فكنت أحد من قصائده ما فيها من الآراء العامة ، وأقتصد في الانكار على المبالغة الشمرية في المدح فيوافقني على ما أقول ، ولا أدري ما يكتبه بعد ذلك وبرسله ، وما يشته في ديوانه الذي يدخره لمستقبله وورثته ، فقد كان يحفظ كل ما ينظمه وينشدي وينشد غيري من حفظه ، وقد ينقح ما ينتقده عليه السامع في المجلس ، ويزيد فيه ما شاء وينقص منه ، وكان يرجو أن يبذل له أحد الملوك أو الامراء أو الكبراء ما يكفي لوفاء ما يذكر من دينه وطبع ديوانه ، فان لم يتح له



ما يرجو وكل أمر طبعه من بعده الى أبر الافرأء له الذي اختار أن يجعله وصيا على كريمته الرباب ، وإياي كان يعني

هذه خلاصة ما يقال في شعره وأدبه ومودته وكسبه ، ولقد علمت أنه كان له كسب نسائي خفي من كتابة التمام للحب والبغض ، وكان أمين سره في هذا العمل صديقه المرحوم توفيق أفندي الرافعي ، وأول من أفشاه لنا امرأته الأولى التي عشق أختها وتزوجها ، حملت الى أهل بيتنا بعض هذه التمام فأبيت أن أنظر فيها ، وحدثهن عن اسرافه في النفقة ، وما كان يوهمني ( قبل بنته الرباب ) من أن له عيالا يفتق عليهم ، وقد سمعت منه ورأيت ما يعد من عجائب اسرافه ، فلقد كان يشتري تمر المنجا الجيدة بالعشرات أو مئة بعد مئة وهي أغلا الثمار ثمتنا ، وكان دائما يشكو الحاجة أو الضرورة ، ويطلق أبواب الكبراء الواسعة والضيقة ، وقد لجأ أخيراً الى المرحوم سعد باشا زغلول ومدحه بالقصائد الفياضة التي ذكر فيها الاستاذ الامام أول مرة بعد وفاته !! ثم لجأ الى زعيم الوفد من بعده ، وظهر في هذه الاثناء بشعر بنته الرباب ، وقد شئت على استبدال البرنيطة بالحجاب

وجملة القول فيه أنه كان شاعر العرب المرتجل المفاق كما كان قال قبل اختيار هذا اللقب لنفسه

لتخل القوافي ميادينها فقد عصفت الشاعر الغلق

وكانت حياته الشخصية في داره ومع اصدقائه وزواره مفاكات أدبية أكثرها في شعره وأغراضه منه ، ثم لم يكن يتحدث في السنين الاخيرة الا عن مصائبه وامراضه وخلته ، حتي صار مملولا بالطبع . نذكر هذا للمبرة والموعظة ، ونسأل الله تعالى لنا وله العفو والمغفرة ، والرحمة الواسعة

ويسرنا جد السرور عناية الحكومة العراقية باكمال تربية كريمته ، وعناية أدبائها وادباء فلسطين وسورية بتأييده ، وهم بعض أصحابنا باقامة حفلة تأييد له حافلة ، ثم أرجوها الى انتهاء هجير الصيف ، وما كان لمصر أن تهضم حق أدبه وما كان ظهوره واشتهاره الا فيها ،

## ﴿ باب مختارات الصحف ﴾

### تفاقم شر الطلاق في أمريكا

#### لمراسل الأهرام في أمريكا

أشرت في إحدى رسائلي الماضية إلى القاضي بن لندسي في مدينة لوس انجلوس بولاية كاليفورنيا الملقب بقاضي الطلاق لتساهله في تسهيل سبله على الطالبين ولكثرة عدد الذين أعنتهم من رتبة الزواج كما يعتق السجناء حال انتهاء المدة المحكوم عليهم بها ، وقد أعلن هذا القاضي اليوم اعتقاده جديداً أبداه بشكل نبوءة مفادها امحاق عهد الزواج بهذه البلاد في وقت غير بعيد إذ قال :

« إن الزواج في هذه البلاد صائر إلى حالة توجب الاسف وتحمل على الاحتساب فإن لم نفتح عيوننا للحقائق ونصرح بها غير متحيين ونعمل على تغيير ما نفهمه من علائق الجنسين تصبح الإباحة في الحب والفوضى في الزواج والتطرف في حساب الطلاق من ضروريات المديشة الحديثة شيئاً سهلاً وواجباً وإن كان مخالفاً لما قرره الأديان وأوجبه قوانين الهيئة الاجتماعية

« فالزواج عندنا قد أصبح العوبة أو مهزلة بحيث لا يختلف عن شركة تجارية يعقدها شخصان ويبقيان فيها متعاونين مابقيت رابحة وما اتفق ذوقهما ، وينفصلان عند ما يشعران بالحسرة أو بالنفور المتبادل . ولا ريب في أن البواث الطارئة على تمدننا في هذا الزمان تعمل على تقويض أركان التوازن الديني وتشويه آداب المجتمع ، وتمهد السبل للطبيعية البشرية الميالة إلى الشر في طغيانها فتتمادى فيه بلا وازع من الدين ولا رادع من القانون . والقاضي الذي تبدوله هذه المساوي ، في القضايا المختلفة لا يرى سوى علاج واحد ناجع وهو أن تستعين الهيئة الاجتماعية بالدين والعلم والتهديب على استئصال ما طرأ في هذا العصر من انتقورات الغريبة العاملة على خراب الحياة الزوجية وفساد أخلاق الناشئة

وقد يحسبني بعضهم من المفكرين المتفوقين في هذا الباب بالنظر إلى كثرة عدد الذين أفلتوا من قيود الزواج في محكمتي ، فأنا على الرغم مما يقال من تساهلي

في حل ما عقده الشرع من أشد الناس تمسكا بزي الزواج القديم القائل ببقاء الاثنين جسدا واحدا الى أن يفرقهما الموت ولا يحل هذا المشكل الا العمل بهذه القاعدة، وأعتقد ان أجدادنا كانوا أعداء حالا وأهنا عيشا من الوجهة الزوجية مما نحن عليه الآن «ومهما كان اعتقادنا بنظر ياتهم فان تلك النظريات قد انطوت ومعها الحياة الزوجية القديمة المبنية عليها أو انها تنطوى الآن بسرعة وحل محلها جنوح (١) لا يعترف بقيود، خال من كل مسؤولية ومن الحب الحقيقي في ته القد الجسدين بحيث اصبح الناس يعتقدون أن الزواج قضية مؤقتة يحافظون عليها ما وفرت لهم القبضة وضروب الشهوات والمسرات فإذا عدت هذه الميزات ذهبوا إلى الحامي

ويظن هذا القاضي أن الحالة الاقتصادية في الحياة المعاصرة التي تتراحم فيها المرأة الرجل في الاممال على اختلافها والتي جعلت الزواج صعبا أو مستحيلا على الشبان من سن ٢٠ الى ٣٠ لقله دخلهم هي التي سببت هذا التشويش والغوضى في الطلاق ايضا . لان الزوجة التي تفرك (٢) أو يحاول زوجها التخلص منها فلما تعارض لانفتاح ابواب العمل امامها بخلاف ما كانت الحال عليه في الماضي

وتنبأ القاضي لندسى من سبع سنوات عن ان عدد المطلقين في السنوات العشر التالية سيضارع عدد الذين يتزوجون وقد مضى من تلك الايام سبعة وبقي ثلاثة ومع ذلك فقد تم ما تخمنه قبل انتهائها حسبما يقول اه

(المنار) إن سوء عاقبة هذا الفساد أكبر مما يحسب هذا القاضي وبقدر، وإن له اسبابا وعلاا كثيرة، وان علة العمل كلها انحلال العقيدة الدينية وما تعقبه مع الحرية الواسعة من اباحة الشهوات، وقد كان الدين عندهم نظاما اجتماعيا أدبيا تكفله التربية والتعليم وتحميه القوانين فضمفت الكفالة والحماية بحرية التعليم العالي للنساء. والرجال معا فصار من المتعذر أن يدين هؤلاء بالنصرانية المبنية على التسليم بما يقال لهم من غير برهان معقول مقنع، وهذا الدين لا يجدونه الا بالاسلام فهو العلاج الوحيد لجميع مفاسد الحضارة الغربية كما فصلناه في كتاب الوحي المحمدي.

(١) كذا والجنوح الميل ومنه ميل السفينة الى حيث ترتطم بوحل فتقف

(٢) فركت المرأة ابغضت زوجها فهي فاركة وفروك



## باب الرسائل

### العقبة من الحجاز في عهد الدولة العثمانية

حضرة الاستاذ العلامة حجة الاسلام بهذا العصر ، وقائد كتيبة المحققين الذي كتب له النصر ، السيد رشيد رضا أطال الله بقاءه ونفع به قرأت في الجزء المؤرخ في ٣٠ المحرم ١٣٥٤ من المنار فصلا وافيًا عن العقبة وفيه كلام نقلتموه عن أمين أفندي سعيد معناه ان العقبة أدخلت سنة ١٩٠٦ ضمن الحدود العثمانية وألحقت بلواء الكرك ( شرقي الاردن 'يوم ) وصارت جزءاً من أجزائه

والذي أعرفه أنا أن العقبة لم تلتحق في وقت من الاوقات بلواء الكرك ، وهذا هو أصل المترك ، فان الانجليز يريدون أن يجعلوا العقبة من البلاد التي كانت الدولة العثمانية ألحقها بلواء الكرك حتي يقولوا إنهم لم يغيروا شيئاً من الوضع القديم بل أبقوا العقبة تابعة للخطة التي كانت تابعة لها من قبل . والحقيقة أنه لما تشكل لواء الكرك ألحقوا به قضية معان وتوابها ماعدا العقبة ، وكان ذلك من الدولة قسداً وعمداً حتي لا تجعل العقبة تخرج من أرض الحجاز نظراً لاستثناء الحجاز من أمور كثيرة كان متفقاً عليها بين الدولة والدول الاجنبية ومن جعلها عدم جواز تملك الاجانب . وقد كنت مرة في دمشق في أيام ولاية ناظم باشا وعلمت من المرحوم محمد فوزي باشا العظم وكان هو عمدة مجلس الادارة ان ولاية سورية راجعت الباب العالي في أن العقبة بانصالها بأرض معان وبكونها ميناء لمعان وبلاد الشراه يجب إلحاقها بمصرفية الكرك تسهيلاً للاشغال .

فأجاب الباب العالي ولاية سورية قائلاً: ان هذه الملاحظة لا تخفى علينا ولكن هناك ملاحظات سياسية أهم منها وهي أنه اذ ألحقت العقبة بلواء الكرك صارت من ولاية سورية ودخلت تحت المعاهدات التي بين الدولة والدول الاجنبية فصار يجوز للاجانب أن يملكوا فيها بخلاف ما إذا كانت تابعة للحجاز فليس للاجانب

حق أن يتملكوا شتافي الحجاز وهو أمر متفق عليه بين الدولة والدول. فبقيت العقبة اذن تابعة للحجاز ولم تتبع الكرك كما طلبت ولاية سورية، فقصدت ان اصحح هذه الرواية التي نقلتموها عن أمين أفندي سعيد والتي لو صحت لما كان محل للتعجب من سعي الانكليز بالحاق العقبة بشرقي الاردن لانهم يكونون حينئذ بنوا على اساس قديم. والحال أن هذا الاساس لم يوجد، وان العقبة كانت ولم تخرج من الحجاز لا أولاً ولا اخيراً ووضعها الحاضر لا يستند على شيء قانوني والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

### جنيف شكيب أرسلان

(المنار) هذا ما يقال من جهة ما يسمى التشكيلات الادارية في الدولة. وأما من الجهة الشرعية الاسلامية فالعقبة وما حولها من الحجاز وبصفة أوسع نقول من جزيرة العرب التي أوصى النبي ﷺ بأن لا يبقى فيها دينان كما بيناه مراراً، فاحتيال انكلترة للاستيلاء عليها أفضع اعتداء على دين الاسلام

### ◀ وزير مسيحي يصف الشريعة الاسلامية ▶

خطب الاستاذ فارس بك الخوري الوزير السوري الاسبق ومن كبار مسيحي سوريا في احدى الحفلات التي اقيمت بدمشق لاحياء ذكرى المولد النبوي ومما قاله : «إن محمداً أعظم عظماء العالم ولم يجدد الدهر بعد مثله، والدين الذي جاء به أوفى الاديان وأتمها وأكملها، وإن محمداً أودع شريعته المطهرة أربعة آلاف مسألة علمية واجتماعية وتشريعية، ولم يستطع علماء القانون المنصفون إلا الاعتراف بفضل الذي دعا الناس اليها باسم الله وبأنها متفقة مع العلم مطابقة لارقي النظم والحقائق العلمية » ان محمداً الذي نحتفلون به وتكرمون ذكره أعظم عظماء الارض سابقهم ولاحقهم، فلقد استطاع توحيد العرب بعد شتاتهم، وأنشأ منهم أمة موحدة فتحت العالم المعروف يومئذ وجاء لها بأعظم ديانة عينت للناس حقوقهم وواجباتهم وأصول تعاملهم على أسس تعد من أرقى دساتير العالم وأكملها» (المقطم)

« المنار: ج ١ » ١١٥ « المجلد الخامس والثلاثون »

## مأساة أميرة شرقية\*

بقلم الاستاذ العلامة الشيخ محمد تقي الدين الهلالي نزيل البصرة

(٢)

ونحن مع احترامنا للنبي المكرم عيسى نقول : قد أجاد الاستاذ في تنظيره وتمثيله ، ألا يعلم لويس أن شرب الدخان في النارجيلة أو غيرها إنما حدث بعد اكتشاف كولومبوس أميريكاً ولم ينتشر الا في الازمنة الاخيرة ، بل في هذا الزمان نفسه لو دخلت مجلس أمير من بني تميم أهل الياجمة لم تر فيها نارجيلة فضلاً عن الخمر ، فهل بلغ به هوان نفسه عليه أن يزعم ان مجالس أمراء أبي بكر وعمر كانت محتوية على الخمر؟ سبحانك هذا بهتان عظيم ، فأبي رجل من زنوج أفريقية بل قبائل أسكيمو يلقى نظرة إجمالية على التاريخ ويتوهم وجود الخمر في مجالس أمراء الخلفاء ولم تمض على انتقال النبي الى الرفيق الاعلى الا أيام قلائل ولم يرو لنا التاريخ شرب الخمر في مجالس الامراء الا بعد ذلك بازمان طويلة؟

وايس مقصودي ان ابرى خالداً من الوجهة الدينية أو ادعي له العصمة الواجبة للانبياء ، لان الكاتب لم يتصد لهذا الامر الا من الوجهة التاريخية والادبية ولذلك أحضر ردي عليه فيهما فهل يستطيع ان ينقل لنا كلمة واحدة من التواريخ المعتبرة يثبت بها ما افعله ؟ هيئات ذلك .

لقد كنا نظن أن مجلاتنا الادبية لما اتصل بعد الى المستوى الاعلى من التحقيق في التاريخ والادب وان كتابنا لا تزال بضائعهم مزجاة في ذلك ، ولكننا بعد ما رأينا

(\*) نشرها ( كرهام لويس ) المستشرق الانكليزي في جريدة المصور الاسبوعي للهند صور فيها الصحابي خالد بن الوليد القائد الحربي الاعظم في فسطاط كجالس راجات الهند تدار فيه كؤوس المدام واصطفت نراجيل دخان التبغ وصور ليلي بنت جويد متزينة بأحدث أزياء نساء أوربة وحلي الشرق تدخل عليه لتشفع لمالك بن نويرة زوجها بزعمه اذ اسرهما معه في حرب الردة فعمسها وأمر بقتله وتزوجها . وقد نشرنا الفصل الاول في ج ٧ م ٣٤



هذا المقال اغتبطنا أيما اغتباط بمجلاتنا وكتابنا. وكنا نظن ان كاتبها شهيراً قد تصدى لكتابة سلسلة مقالات في التاريخ والادب الشرقيين في أشهر المجلات الانكليزية في الهند وعرضها على علماء الشرق والغرب يرباً بنفسه أن يرتكب الخطأ والخطب والكذب البحت، ولكن أبي الله لا ان يفضح هذا الاديب الكبير ليعلم مطايا الافرنج ومقلدوهم أن أدباءهم ليسوا معصومين كما يزعمون من الوهم والغلط والجهل والكذب بل ربما فاقوا غيرهم في ذلك، وسترى في الرد على مقاله ما يحلو كل شك ويلاشي كل ريب ومن العجيب أن الاديب كرهام جمل من خالد خالدين، ولرجل واحد صورتين، فالصورة الاولى التي تقدم الكلام عليها نخاف تماماً صورة خالد التي نشر تحتها رجة خالد بن الوليد وأعماله وسيرته في المجلة نفسها، في جزء ٨ اكتوبر ١٩٣٣ فخالد الاول مستطيل الوجه مائلا الى الاستدارة ذو لحية مقصوفة قصاً غير بليغ وأما الثاني فان وجهه صغير مخروطي وملاحه مخالفة أشد المخالفة للملاح الاول، ذو لحية فرنسية مخروطية منهوكة بلا عارضين. فمكذبا يكون الخطب والا فلا

### الرد على مقاله ومناقشته الحساب

(١) زعم الكاتب الكاذب أن ليلي بنت الجودي الغسانية كانت زوجاً لملك ابن نورة ثم تزوجها خالد بن الوايد ثم تعشها وغنى بمحبها عبد الرحمن يعني ابن أبي بكر الصديق وما زال ملحاً في طلبها إلى أن ظفر بها أخيراً فقتل بها حتى أعرض عن نساؤه وصرار به وجعلها سيدة البيت، ثم لم يلبث ان هجرها وفارقها فرجعت الى بيت والدها بدمشق واقتت بقية حياتها فيه - هذا ملخص قصة ليلي بزعمه أقول وهذا كذب محض وجهل فاضح فان ليلي بنت الجودي لم يتزوج بها مالك بن نورة وكيف يتزوج بها وهو من أهل الجامة في قلب جزيرة العرب وكان وثيقاً مشركاً ويلي بنت الجودي نصرانية وأبوها أحد رؤساء النصرانية في دمشق. وامرأة مالك بن نورة التي تزوجها خالد بعد قتل زوجها اسمها أم تميم بنت النبال. لم يتعشها عبد الرحمن ولم يتغن بمحبها ولا تزوجها. وقد التبس الامر على هذا الكاتب المسكين لفقره في الادب الشرقي فزج امرأتين وعجنهما وجهلها شيئاً واحداً لحول في عين بصيرته، وسيجيء الكلام على ليلي بنت الجودي في آخر الرد ان شاء الله

( ٢ ) زعم أن ليلي زوجة مالك بن نويرة وقعت مع زوجها في أسر خالد وهو كذب أيضا إذ لم يذكر أحد من المؤرخين ( فيما نعلم ) أن خيل خالد اخذت مع مالك زوجته ، والحقيقة كما في الطبري والكمال وابن خلدون وغيرها أن خالد ابن الوليد نزل بالبطاح وبث سراياه فجاءته الخيل بجماعة من بني يربوع منهم مالك بن نويرة فسأل خالد الذين جاءوا بهم أم مسلمون فيقيمهم أم مرتدون فيقتلهم ، فاختلفوا فشهد أبو قتادة ونفر أنهم مسلمون وانهم أذنوا وصلوا معهم ، وشهد آخرون أنهم غير مسلمين فامر بهم خالد فقتلوا ، ولم يذكر أحد أنه كانت معهم امرأة مع ان الرواة ذكروا كل شيء حتى أنهم لم يغفلوا عن ذكر أن ذلك كان ليلا وان البرد كان شديداً

( ٣ ) زعم أن امرأة مالك كانت قد وهبت قلبها لزوجها وأزمنت أن تبذل كل مرتخص وغال في فدية زوجها فتزينت بحليها وحلها وذهبت الى خالد لتشفع لزوجها ، فلما رآها عشقها واصدر أمره بقتل زوجها ودعوة إمام لعقد النكاح ، وخلق لها عبادة كثيفة وزعم أن النساء يومئذ كن محتجبات وكان كشف وجوههن عاراً ، وهذا كله كذب وجهل ، فإن الحجاب لم يكن له وجود في ذلك الزمان حتى في نساء المسلمين فكيف بنساء المرتدين ؟ وإنما حدث الحجاب بعد ذلك بزمن طويل ، أنظر كتابنا ( الاسفار في مسألة الحجاب والسفور ) ولم يكن عقد النكاح يتوقف على إمام المسجد في بلاد العرب في ذلك الزمان ولا في هذا أيضاً وإنما هي عادة من عادات المسلمين في الهند وفي كثير من البلاد الاسلامية ، وليس ذلك بمشروع في الاسلام ، ويكفي لعقد النكاح ان يشهد شاهدا عدل من المسلمين ولكن أهل البلاد المتحضرة يحضرون القاضي أو نائبه عادة وأما خالد فلم يكن له إمام بل هو القائد والامام كما هي العادة في ذلك الزمان أن يكون الامير هو الامام ، ولم يدخل خالد بامرأته في تلك الليلة بل تركها حتى تنقضي عدتها كما في ابن جرير مجلد ٦٤ ص ١٩٢

( ٤ ) لو فرضنا ان أم تميم ذهبت الى خالد لتشفع في زوجها لما أمكن ان يتصور متصور حتى في هذا الزمن أن امرأة شريفة زوج أمير تزين بما عندها

من حلي وحلل وتذهب في الليل البهيم فتدخل على رجل أجنبي يملك ناصيتها وتخلو به في خيمته ، لامور

(١) أن التجمل والتحلل إنما يكون وقت الفرح لا وقت الحزن ولا سيما في ذلك الوقت المصيب حين أحب الاحباب اليها تحت خطر الموت ينتظر كلمة تخرج من بين شفطي القائد تحييه أو تقتله فتزينها في ذلك الوقت مما لا يعقله أحد يعرف عادات العرب وأحوالهم لأنها لو فعلت ذلك لقتضت على نفسها وعلى خالد ، إذ الخلوة بالاجنبية ولا سيما في الليل فسق موجب للعزل والتميز ، ولا يمكن لامرأة عرفت بذلك ان تكون زوجة لسيد من سادات العرب بل ولا من أوساطهم ولا لرجل عرف بذلك ان يكون أميراً لابي بكر

(ب) ان (الديمقراطية) عند العرب كانت في عنفوان شبابها ولم يكن الجنود يخضعون ولا يطيعون الامير اذا رأوا منه منكراً ، والدليل موجود في نفس القصة وهو شيثان (الاول) أن بعض الجند وهم الانصار اختلفوا مع قائد خالد في التوجه الى البطاح <sup>(١)</sup> فقال لهم خالد لا اكره أحدكم أن يذهب فتخلفوا عنه وذهب ، ثم بعد ذلك ندموا ولحقوا به (الثاني) ان أبا قتادة أعلن إنكاره على خالد في قتل مالك وأصحابه حتي ذهب مغاضباً له إلى المدينة واشتكي لابي بكر الصديق الخليفة مارأي من خالد واستعان بعمر واجتهدا ان يحملا أبا بكر على عزل خالد فلم يفعل

(ج) لو ان أبا قتادة ومن وافقه من الناقين على خالد وفيهم عمر بن الخطاب الذي كان كالوزير لابي بكر وكان إذ ذاك مجتهداً في حمل ابي بكر على عزل خالد وبقيت في قلبه حزازة على خالد حتي إنه حين تولى الخلافة عجل بعزله فلو أن أبا قتادة رأي خالد قد خلا بامرأة مالك ليلا قبل عقد النكاح بل في حياة زوجها لاخير بذلك عمر وكانت حجته قائمة على فسق خالد ثم لشنع عمر بذلك على خالد وألزم أبا بكر عزله فلا يجد منه بدا

(٤) ربما تكون العادة عند الاروبيين قوم الكنايب ان المرأة اذا أرادت



ان تشفع عند أمير تجملت وتزينت وتغنجت وتدللت لتسبي قاب ذلك الامير فيفضي حاجتها، وأما العرب فان العادة عندهم على خلاف ذلك فان المرأة اذا ذهبت إلى رجل أجنبي ولو لم يكن أميراً تذهب اليه حزينة متبذلة باكية حياء خاشعة، وأما المرأة التي تزين وتبرج وتذهب للاجانب فهي في نظر العرب بنى فاجرة لا تتمكن من الدخول على الاشراف

(٥) زعم كراهام لويس ان تلك الليلة كانت ليلة هياط ومياط وأكل وشرب وسكر ورقص وخلاعة وبطار احتفالاً بالنصر والظفر وقد زل حماره في الطين في هذا أيضاً، ولو اشرف باشرافة على التاريخ الاسلامي أو ألم بالامة به ولا سيما في أوله لم أنه كاذب ولحجل من نفسه ( كما يقول الانكليز ) قبل خجله من الناس . لو كانت الجنود المحمدية يامستر كراهام تحتفل عند الانتصار بالاكل والزمر والخمر والمهر ما أكلت جنود أسلافكم وسادتكم الذين استعبدوكم قرونا أعني الروم الجبابرة في ربع قرن أو أقل على قلة عددهم وعددهم

اني أرني لجهلك يامستر كراهام وأعني ان تعلم ولو قليلا سيرة محمد وأصحابه الابرار الاطهار. أفنظن أن أصحاب محمد كأصحاب نابليون و كجنودكم في الوقت الحاضر كلما انتصروا فزعوا الى اللهو والفواحش كالذواب ؟ ان أصحاب محمد كانوا يحبون ليايهم في معسكرهم بالصلاة وتلاوة القرآن اقتداء بنبيهم، إقرأ يا كراهام في سورة السجدة من القرآن ( تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون ) ثم اقرأ في سورة الفتح ( محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ) ثم اقرأ في سورة الذاريات ( كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون وبالإسحار هم يستفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم ) وكذلك كان هدي نبيهم وإمامهم كما وصفه الشاعر بقوله

وفينا رسول الله يتلو كتابه اذا انشق معروف من الفجر ساطع  
أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا به موقنات أن ما قال واقع  
بيت يجافي جنبه عن فراشه اذا استدقمت بالمشركين المضاجع  
( يديح )

## تقریظ المطبوعات (تاخر عدة أشهر)

### كتاب المحلى للإمام ابى محمد على ابن حزم

من حسنات المطابع في هذا العصر أن يسرت لكل مشتغل بفقه الحديث أن يقتني كتاب المحلى مطبوعاً أحسن طبع على أجود ورق في أحد عشر جزءاً، بعد أن كان من كنوز أغني الخزائن، وأندر الذخائر، وحسبك من فضله ونفعه شهادة سلطان العلماء الامام عز الدين بن عبد السلام انه هو والمفني لابن قدامة أحسن ما كتب المسلمون في الفقه، فهي تغني عن وصفه وبيان امامة مؤلفه وفضله، وثمن النسخة منه ١٥٠ قرش وهو يطلب من طابعه الاستاذ الشيخ محمد منير الدمشقي ومن مكتبة المنار

﴿ كتاب الفتح الرباني — لترتيب مسند الامام أحمد الشيباني ﴾

( وكتاب بلوغ الاماني، من أسرار الفتح الرباني )

الامام أحمد رحمه الله تعالى إمام أئمة السنة حفظاً ورواية ودراية وفقها، وجرحاً وتمديلاً، ومسنده أوسع الأصول في الحديث وأعمها فائدة، والمسانيد موضوعة لحفاظ الحديث يشق على غيرهم الاستفادة منها، فان كان تلاميذه منهم لم يحتاجوا الى ترتيب أحاديثه على أبواب كتب السنن كما فعل الحافظ أبو داود السجستاني من اعلامهم، فالفقهاء من أتباعه كانوا أحوج الناس الى ذلك؛ ونحن لاندرى هل وجد فيهم من قام بهذه الخدمة أم لا، وانما ندرى انه ليس في الابدعي شيء من ذلك، وكان الله تعالى ادخرها لاحد إخواننا أصدقاء المنار وهو الاستاذ الفاضل خادم السنة السنية الشيخ أحمد عبد الرحمن البنا الشهير بالساعاتي، ولم يري انه لقد قامى من العناء في هذا الترتيب ما لم يكن يظن ان أحدا يطيقه في هذا العصر، وسلك فيه سبيلاً لم يسبق إلى مثله: جعل الكتاب كله اثني عشر جزءاً، وكل جزء منه أربعين ملزمة (كراسة) من ملازم الطبع بالقطع الكامل. وعد أحاديث كل كتاب بالارقام واقتصر في السند على اسم الصحابي وطبعها بحرف كبير مضبوط بالشكل الكامل فهذا كتاب الفتح الرباني، وأما كتاب بلوغ الاماني فهو شرح وجيز له في أدنى الصفحات بحرف أصغر من حرف المتن. يبدأ فيه بذكر السند فتفسير غريب الحديث فالضرورة من معناه فتخرجه، فنبحث المهتدين بالسنة على المبادرة إلى اقتنائه

﴿ سبب تأخر هذا الجزء من المنار وسيكون ما بعده أكبر وأحسن ﴾

آخرنا هذا الجزء وهو الأول من هذا العام انتظاراً لاجوبة المشتركين الذين خيرناهم في الجزء الماضي بين أكرم الخصال وأشرف الخلال، ولم أرض لأحد منهم إلا ما يرضاه الله عز وجل للذين أورثهم الكتاب من عباده المصطفين لديه (فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله) ويوسفنا أن كثيراً منهم رضى لنفسه ما لا يرضاه الله لأحد من أهل دينه ووارثي كتابه حتى ادني الطبقات وهم الظالمون لأنفسهم، رضوا بأن يأكلوا حقه بالباطل سحتوا واختاروه على أكله حلالاً عن سماح ورضى، وعفو عما مضى، كما علم كل من قرأ الجزء الماضي، ومنهم من وفى واعتذر فقبلنا عذره، ومنهم من وعد وطلب النظرة الى الميسرة فأظفناه، ومنهم من طلب العفو والسماح فسامحناه، ولكن أكثر مشتركى هذا القطر لما يردوا لنا جواباً فهو لاء لا ترسل اليهم هذا الجزء وان جاز ان يكون بعضهم لم يقرأ خطاب التخير بعد، وأما أهل الاقطار البعيدة ولا سيما جزائر الهند الشرقية فموعد رجوع الخطاب منهم قد صار قريباً

وعدت بتجديد حياة المنار صورة ومعنى، فأما الورق فكما يرى القراء جودة وحسناً، وأما الحروف فلما يتم كل ما أوصينا عليه منها، وأما الصحائف فقد زدنا في هذا الجزء كراسة ونرجو ان نزيد فيما بعده أيضاً حتى يعود مجلده كما كان. اذ كانت مسنة اثني عشر شهراً او أكثر. إن وفى لنا المشتركون في تجديد النظام، وصاروا يؤدون قيمة الاشتراك في اوائل العام، ونفتح لهم فيه الابواب الادبية والعلمية التي عزمنا عليها ونحمد الله ان الذين يعرفون قدر المنار لا يعدلون به غيره من المجلات الدينية التي قلما يجدون فيها شيئاً الا منقولاً من الكتب المطبوعة الرخيصة يمكن ان يستغروا به عنها، وما يجدونه فيه من حقائق التفسير وحل المشكلات بالفتاوى وغيرها لا يجدونه في غيره البتة، وانما يجدون شيئاً تطمئن به القلوب، وتنشرح له الصدور، كما تراه في تفسير امر يعقوب عليه السلام أبناءه بالدخول من ابواب متفرقة، والحاجة التي كانت في نفس يعقوب فقضاها بهذه الوصية، فاقرأ جميع التفاسير من اقدمها الى احدها ثم ارجع الى تفسير المنار، وكذلك سائر ما تقدم وما تأخر من هذه السورة وغيرها، واسأل عقلك واستفت قلبك في ذلك كله



يُؤْتِي الْمَلِكُ نَسَبًا  
وَمَنْ يُؤْتِ الْمَلِكُ نَسَبًا  
أَوْ قَبِيلًا كَثِيرًا وَمَا  
يُعْزِلُ إِلَّا أَوْلِيَاءُ الْأَرْبَابِ

الْمَلِكُ

نَسَبًا عِبَادًا لِلَّهِ يُؤْتِي  
الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَفْسَدَ  
أَوْلِيَاءِ الَّذِينَ هُمْ أَعْلَمُ  
بِأَوْلِيَاءِهِمْ وَأُولَئِكَ

١٣١٥

قال عليه الصلاة والسلام ان لا سلام ضرى « ونا » كذا الطريق

٢٩ ربيع الآخر سنة ١٣٥٤ برج الاحد سنة ١٣١٣ هـ ٣٠ يوليو سنة ١٩٣٥

## تفسير القرآن الحكيم

تفسير سورة القصص

(٦٩) وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا

أَخُوكَ فَلَا تَبْتَدِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٧٠) فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ

جَعَلَ السَّاقِيَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَيْتُمَا الْعِيرَ لَأَكْفِمَنَّ

لَسَارِقُونَ (٧١) قَالُوا وَأَقْبِلُوا عَلَيْنَا مَاذَا تَفْقِدُونَ (٧٢) قَالُوا تَفْقِدُ

صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ (٧٣) قَالُوا

تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتَنَا لِنُغْنِيَنَّكَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَرِقِينَ

(٧٤) قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ١ (٧٥) قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ  
وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٧٦) فَبَدَأَ  
بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاؤِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاؤِ أَخِيهِ ، كَذَلِكَ  
كَذَّبْنَا لِيُوسُفَ مَا مَكَانَ لِیَاخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ،  
نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ

﴿٦٩﴾ ولما دخلوا على يوسف ﴿﴾ في مجلسه الخاص به بعد دخولهم البلد أو  
باحة القصر من حيث أمرهم أبوم ﴿﴾ آوى اليه أخاه ﴿﴾ أي ضم اليه أخاه الشقيق  
وهو بنيامين من دونهم ، وهذا ما كان يتوقع يعقوب أو أكثر مما كان يتوقع من  
حذب عليه يظهر أثره في وجهه أو عناية يختصه بها ﴿﴾ قال إني أنا أخوك ﴿﴾ يوسف  
الذي قد نمتوه في صفرة . وقيل إنه لم يصرح له بأنه أخوه الشقيق وإنما قال هذا من  
باب التجوز والتشبيه ، ويرد هذا تأكيد الجلة الخبرية الاسمية بإذن وبناء كيد ضمير  
التكلم ، ويدل على الحقيقة قوله ﴿﴾ فلا تبتئس بما كانوا يفعلون ﴿﴾ أي فلا برهقك  
بعد الآن بؤس أي مكروه ولا شدة بسبب ما كانوا يفعلون من الجفاء وسوء  
المعاملة بحسبهم لي ذلك . فلا تبتئس افتعال واهتمام بالاسباب التي تجلب البؤس والشقاء  
وفي سفر التكوين أن أباهم أرسل معهم هدية إلى الرجل فوق الفضة التي  
يشترون بها القمح والفضة التي كانت ردت اليهم لاحتمال أن تكون ردت سهواً  
وقال لهم ٤٢ : ١٣ وخذوا أخاكم وقوموا ارجعوا إلى الرجل ١٤ والله القدير  
يعطيكم رحمته أمام الرجل حتى يطلق لكم أخاكم الآخر (١) وبنيامين وأنا إذا  
عدمت الاولاد عدمتهم ١٥ فأخذ الرجال هذه الهدية وأخذوا نصف الفضة في  
أيديهم (كذا) وبنيامين وقاموا ونزلوا إلى مصر ووقفوا أمام يوسف ١٦ فلما رأى  
(١) يعني بأخيهم الآخر شمعون إذ كان علماً روايته قد أمسكه عندهم هنا ليأتوا ببنيامين.

يوسف بنيامين معهم قال للذي على بيته ادخل الرجل إلى البيت واذبح ذبيحة وهي .  
 (طعاما) لان الرجال يأكلون معي عند الظهر ففعل الرجل كما قال يوسف « وفيه انهم  
 خافوا ، ادخلوا إلى بيت يوسف أن يوقع بهم ويأخذ عبيدهم وحبهم فقصوا على الرجل  
 قصتهم ومنها ما وجدوه في رحلهم من الفضة المائدة اليهم فطأ بهم وأخرج اليهم أخاهم  
 شمعون وأكرمهم إلى أن جاء يوسف وقت الظهر ليأكل معهم ، فلما جاء قدموا له  
 الهدية وسجدوا له إلى الارض وسألهم عن سلامتهم وسلامة أبيهم أحي هو ؟ (٢٨)  
 فقالوا عبدك أبونا سالم هو حي بعد وخرنا وسجدوا ٢٩ ورفع عينيه ونظر بنيامين  
 أخاه ابن أمه وقال : أهذا أخوكم الصغير الذي قلت لي عنه ؟ ثم قال الله ينعم عليك  
 يا ابني ٣٠ واستعجل يوسف لأن أحشاه حنت إلى أخيه وطلب مكانا ليكي ،  
 فدخل المدع وبكى هناك ٣١ ثم غسل وجهه وخرج وتجلد . وقال قدموا طعاما  
 ٣٢ فقدموا له وحده ، ولهم وخدم ، وللمصريين الآكلين عنده وخدم ، لان  
 المصريين لا يقدرّون أن يأكلوا طعاما مع العبرانيين ، لانه رجس عند المصريين ٣٣  
 فجلسوا قدامه البكر بحسب بكريته والصغير بحسب صغره فبهت الرجال بعضهم  
 إلى بعض ودفع حصصا من قدامه اليهم فكانت حصة بنيامين أكثر من حصص  
 جميعهم خمسة أضعاف « وهذه الرواية ذكرها الزمخشري بما هو ألطف مما في سفر  
 التكوين ولم يذكر المصريين بل ذكر انه اجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين  
 وحده فبكى وقال لو كان أخي يوسف حيا لا اجلسني معه ، فقال يوسف : بقي أخوكم  
 وحيدا ، فأجلسه معه على مائدته وجعل يؤاكله ، وقال انتم عشرة فليزل كل منكم  
 بيتا (أي حجرة) وهذا لاثاني له فيكون معي ، فبات يوسف يضمه اليه ويشم رائحته  
 حتى أصبح ، وسأله عن ولده فقال لي عشرة بنين اشتقت أماءهم من اسم أخ لي  
 هلك ، فقال أنحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك ؟ قال من يجد أخا مثلك ؟  
 ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل ، فبكى يوسف وقام اليه وعانقه وقال له ( إني أنا  
 أخوك ) الخ وهذا قريب من العقل والفطرة ، وفيه من عواطف الرحم ويثار الاخ  
 الشقيق على غيره ما سئلكم عنه في الخلاصة الاجالية إن شاء الله تعالى



٧٠ ﴿فلما جهزهم بجهازهم﴾ تقدم مثله قريبا ﴿جعل السقاية في رحل أخيه﴾ السقاية بالكسر : المكان الذي يسقى فيه الناس ، وولاية سقيهم حيث تكون حرفة ( أو مصالحة كما يقال في عرف هذا العصر ) . ومنه سقاية الحاج المعروفة قبل الاسلام وبمده لى أن كثر الماء بحكمة وكثرة الحجاج . قالوا : وتطابق على إتياء أو وعاء يسقى به وهو الذي عبر عنه في الآية ٧٢ بصواع الملك ، وهو كالصاع ميكال معلوم يكل به الحب وغيره ، ويلوح لي انه يسمى سقاية إذا كيل به الشراب الذي يوزع على المستقين كالحجاج إذ كانوا يسقون نبذ التمر ( أي نقيعه ) فيكفي عدة منهم ، لا انه ما يكفي الواحد كاللكأس والكوب ، وقد أطلقه المفسرون على الميكال الذي يسمى المكوك ( مذكر ) وهو ثلاث كيلجات ، والكيلجة بكسر الكاف ونفتح اللام : كيل معروف لأهل العراق وهي منا وسبعة أثمان منا ، والمنا رطلان اه من المصباح . وفي الافصح ان المكوك نصف الوية وهي اثنان وعشرون مدا بيد النبي ﷺ أو ثلاث كيلجات ، والمد ميكال وهو رطلان أو رطل وثلاث وهو أيضا ربع الصاع اه فالمكوك على هذا كيلة مصرية ، فالسقاية والصواع إذا كيل من ١٢ من الارdeb المصري المعروف الآن ، والظاهر أن إضافته إلى الملك يراد به أنه الميكال الرسمي الذي صدر به أمره ، لا كما يفهم من أكثر التفاسير انه كان كأسا من الذهب أو الفضة لشربه ، فإلّا لكانت بين كأس الشراب ، وميكال بيع الضمام وفي سفر التكوين انه طامس ليوسف من الفضة كان يشرب فيه ولولم يسم إلا بالسقاية لصح أن يوفق هذا المعنى والصاع يصح أن يشرب منه لا به

وأما رواية التفسير المأثور فأخرجوا عن ابن عباس في السقاية قال : هو الصواع وكل شيء يشرب منه فهو صواع ، وفي رواية أخرى عنه في صواع الملك قال شيء يشبه المكوك من فضة كانوا يشربون فيه ، وفي رواية ان نافع بن الأزرق قال له اخبرني عن قوله [ صواع الملك ] قال الصواع الكأس الذي يشرب فيه . قال وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال نعم أما سمعت الاعشى وهو يقول :

له درمك في رأسه ومشارب وقدر وطباخ وصاع وديسق

وفي رواية عنه : صواع الملك كان من نحاس ، وعن عكرمة كان من ذهب على

ما يذكرون ، وفي رواية أخرى عنه كان من فضة ، وعن سميد بن جبير في صواع الملك هو الممكوك الذي يلتقي طرقاه كانت تشرب فيه الاعاجم الخ وفي رواية انه كان فضة مموهة بالذهب . وهذه الروايات لا يمكن أن تكون مأخوذة من اللغة كما علمت وإن ذكرت أقوالهم في بعض كتبها ، ويبت الاعشى لا يدل على أن الصواع الكأس الذي يشرب الناس به ، وروي عن بعضهم أنهم كانوا يسقون به الحير وهو أقرب ، ولا من التاريخ إلا ما ذكرناه من عبارة سفر التكوين زادوا عليها ما زادوا مما لا دليل عليه . وليس فيها حديث مرفوع صحيح ولا ضعيف ، فهي إذاً من الاسرائيليات التي لا قيمة لها

﴿ ثم أذن مؤذن ﴾ أي نادى مناد وقف بينهم ليسمعوا كلهم من التأذين وهو تكرار الاذان وكثرته ، وهو الاعلام بالشيء الذي تدركه الاذن ، يقال آذنه بالشيء . ايذانا : أي أعلمه به ، وأذن الناس بكذا أي أعلمهم المرة به بعد المرة ومنه المؤذن بالصلاة ﴿ أيتها العير انكم سارقون ﴾ المير بالسر الا بل التي عليها الاحمال لانها تغير أي نجس . وتذهب ، وقيل هي قافلة الحير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير ، كأنها جمع عير بالفتح ( كبيت ) وهو الحمار ، وفي سفر التكوين ان قافلته كانت من الحير — أي نادى بأصحاب العير قد ثبت عندنا انكم سارقون فلان حلوا حتى ننظر في أمركم ، والظاهر من السياق أن يوسف (ع.م) وضع السقاية في رحل أخيه بيده ولم يكله الى أحد من قتيانه . كتجهيزهم الاول والثاني لئلا يظلموا على مكيدته ، وكان من شأنهم أن افتقدوا السقاية لانها الصواع الذي يكيلون به للمتارين فلم يجدوها ، فأذن مؤذنهم بذلك أي كثر النداء به كدأب الذين يندشون المفقود في كل زمان ومكان ، وليس في العبارة ولا في السياق ما يدل على أنه قول هذا بأمر يوسف حتى يقال كيف أمره بالكذب ويحتاج الى تأويله له كما تكلفه بعض المفسرين وسرق من باب ضرب والمصدر السرق بالتحريك والاسم السرقة والسرقة بكسر الراء

﴿ ٧١ قالوا وأقبلوا عليهم ﴾ أي قال اخوة يوسف للجماعة المؤذن وقد تركوا

رحلهم وأقبلوا عليهم ﴿ ماذا تفقدون ؟ ﴾ من فقد الشيء الموجود أي غاب عنه

وعدمه فلم يجده حيث يعمده ، وتفقدته تعده وفقش عنه حيث يعمده

٧٢ ﴿ قالوا نفقد صواع الملك ﴾ أي نفقد الصاع الرسمي الذي عليه شارة الملك ﴿ ولمن جاء به حمل بعير ﴾ أي وسق حمل من الطعام وهو القمح وهذا يدل على أن عيرهم كانت الابل لا الحمير إلا أن يقال إن الاحمال كانت تقدر بما يحمله البعير وان حملت على غيره ﴿ وأنا به زعيم ﴾ يقول المؤذن وأنا كفيل بحمل البعير أجمعه حلوانا للذي يحجي به ، يعني ان كان مفقوداً غير مسروق أو جاء به غير سارق

٧٣ ﴿ قالوا تالله لقد علمتم ﴾ القسم بالتاء خاص باسم الجلالة وسمع : قرب الكعبة ، أي لقد علمتم بما خبرتموه من أمرنا وسيرتنا في امتيارنا الاول وفي عودتنا وإعادتنا لبصاھتنا التي ردت اليها مع غيرها لما نفيھه من الميرة الثانية اننا ﴿ ماجئنا للفسد في الارض ﴾ أي في أرض مصر بسرقة ولاغيرها من الاعتداء على الحقوق ﴿ وما كنا سارقين ﴾ أي وما كان من شأننا ولا مما يباح في ديننا وديننا أن نسرق ، فهذا من نفي الشأن وهو أبلغ من نفي الفعل كما بيناه مراراً

٧٤ ﴿ قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين ﴾ أي قال فتيان يوسف لهم فما جزاء الصواع على سارقه أو ما جزاء سارقه ان كنتم كاذبين في جحودكم للسرقة وادعائكم البراءة والنزاهة ؟

٧٥ ﴿ قالوا جزاؤه من وجد في رحله ﴾ أي جزاؤه أخذ من وجد في رحله وظهر أنه هو السارق له وجمله عبداً لصاحبه ﴿ فهو جزاؤه ﴾ تقرير للحكم وتأكيده في شرع يعقوب وآله وهو أن يسترق السارق سنة ﴿ كذلك نجزي الظالمين ﴾ للناس بسرقة أمتعتهم وأموالهم في شرعنا ، فنحن أشد الناس عقاباً لهم وهذا زيادة في تأكيد قولهم لثقتهم ببراءة أنفسهم ، ولا يجوز أن تجعل هذه الجملة من كلام فتيان يوسف كما قيل

٧٦ ﴿ فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ﴾ أي فبدأ يوسف بتفتيش أوعيتهم



التي تشتمل عليها رحلهم ابتعاداً عن الشبهة وظن التهمة بالحيلة (ثم استخرجها من وعاء أخيه) أي ثم انه بعد الفراغ من تفتيش أوعيتهم قنّش وعاء أخيه فأخرج منه السقاية ، وقيل بصح عود الضمير المؤنث الى الصواع لانه يذكر ويؤنث كما قال الزجاج ، ولكن لا يناسب تأنيث ضميره بعد تذكره في قوله (ولمن جاء به حمل بعير )

ومن دقائق القرآن التي بعز استخرجها على غير مهرة الفواصين على الآتي . قوله تعالى ( استخرجها ) بدلا من أخرجها ، فان الاستفعال في أصل اللغة طلب الفعل لا إيجاده ، والطلب يكون بالقول ويكون بالفعل ، ونكتة البلاغة فيه هنا ان يوسف فعل الأسباب التي انتهت الى خروج السقاية من وعاء أخيه سواء فعل ذلك بيده أو بأمره افعلاه أو أتباعه ، فهذا ابتغاء وطلب لها بفعل أسبابها ومقدماتها ، ومن أخرج الشيء من الشيء ابتداء بغير تكلف أسباب ولا مقدمات لا يصح أن يقال استخرجته : يقال أخرج يدك من جييبك ولا يصح أن يقال استخرجها ، وقلوا استخرجت الشيء من المعدن بمعنى خلصته من ترابه ، فصفة الاستفعال هنا على أصلها كائن في الآية ، ومنه المستخرجات عند المحدثين فتأمل

( كذلك كدنا ليوسف ) مثل هذا الكيد الخفي - وهو التدبير الذي يخفى ظاهره على ناظره - والمتعاملين به حتى يؤدي الى باطنه المراد منه - كدنا ليوسف أي ألهمناه إياه وأوحينا اليه أن يفعله ( ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك ) هذا استئناف لبيان الكيد له معناه أنه ما كان من شأنه ولا مما تبيحه له أمانته لملك مصر أن يخالف دينه أي شرعه الذي يدين الله تعالى به في أخذ أخيه من إخوته ومنعه من الرجوع معهم وهو ملتزم له بتفويضه الحكم في بلاده به ، فأخذه بغير جرم يبيحه له ظلم واستبداد ، وللسرقة عقاب دون أخذ السارق واسترقاقه

بيان هذا الكيد الالهي انه لما كان استبقاء بنيامين عند يوسف مصلحة اقتضتها الحكمة الربانية في تربية إخوته وعقابهم بما فرطوا في يوسف وتمحيصهم وتصفيتهم هو اصطفاؤهم أيهم أيضا واستحقاقهم إتمام النعمة عليهم يتوقف على أخذه بصفة غير

استبدادية وغير مائة قضيه شريعة الملك ، وما هو إلا أن يكون بحكم اختياري من إخوته على أنفسهم بمقتضى شريعتهم ، يذوقون به ألمه ومرارته فيما لا لوم به على أحد غير أنفسهم ، ولا سبيل إلى هذا الحكم منهم إلا وقوع شبهة السرقة على بنيامين من حيث لا يؤذيه ذلك ولا يؤله وقد أعلمه أخوه يوسف به وبغايبته . ولما كانت هذه الوسيلة الوحيدة إلى تلك الغاية الشريفة منكورة الظاهر لأنها تهممة باطلة وكان من شأن يوسف أن يتأتم بها ويتحاماها إلا بوحى من الله تعالى . بن فعل أنه فعل ذلك بمشيئته وإذنه فقال ﴿ إلا أن يشاء الله ﴾ فهو نص صريح في أنه فعل ذلك بأذن الله تعالى ووحيه لا أنه هو الذي اخترع هذه المكيدة ، واحتال بها لمخالفة الشريعة ، كما يزعمه علماء السوء أصحاب الحيل التي يخترعونها لاتباع أهوائهم والخروج عن حكمة ربهم ﴿ نرفع درجات من نشاء ﴾ في العلم والایمان كما رفعنا درجة يوسف ﴿ وفوق كل ذي علم عليم ﴾ وأوسع إحاطة وأرفع درجة منه في العلم المطلق إما علمه وإما غير علمه الذي تفوق فيه كما تدل عليه قصة موسى مع الخضر ، فلا يوجد أحد من علماء الخلق يحيط علما بكل شيء فيكون فوقهم كلهم ولا يكون فوقه أحد ، وإنما الذي أحاط بكل شيء علما وهو فوق كل ذي علم على الإطلاق فهو الله رب العالمين عز وجل الذي أحاط بكل شيء علما

(٧٧) قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ، فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ ، قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ (٧٨) قَالُوا يَأَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٧٩) قَالَ مِمَّا ذَا فَقَالَ إِنْ تَأْخُذْ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَمِّعًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَطَائِمُونَ

ماذا قال اخوة يوسف العشرة عند ما رأوا السقاية قد استخرجت من وعاء بنيامين؟  
 ٧٧ ﴿ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ ﴾ هذا من دوننا وما كانت السرقة من شأننا ودأبنا  
 ﴿ فقد سرق أخ له من قبل ﴾ يعنون يوسف عليه السلام وان العلة فيه وفي أخيه  
 واحدة وهي أمهما ، كأنهما ورثا هذه الجريمة منها . إذ لا ينفردان دونهم إلا بها ،  
 وهذه التهمة دليل على أن حسدهم لها لا يزال كامنا في قلوبهم وإن عاتته الأولى اختلاف  
 الأمهات ، وزيادة عطف الأب عليهما كما قلنا في تفسير أول السورة . ويجوز أن تكون  
 هذه التهمة كاذبة كقولهم (أكله الذئب) وأن يكون لها شبهة كشبهة سرق بنيامين  
 اختلف المفسرون في هذا وذلك ورووا فيه روايات لا يعرف لها أصل إلا  
 ما أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا قال «سرق يوسف (ع.م) صنما لجده  
 أبي أمه من ذهب وفضة فكسره وألقاه في الطريق فميره بذلك اخوته» وعن سعيد  
 ابن جبير وقتادة مثله غير مرفوع ولم يخرج المرفوع أحد من رواة التفسير المأثور غير  
 ابن مردويه ولم يعتمدوه منهم أحد بل عبر بعضهم عنه بقيل . وقيل كان الصنم لحاله  
 يعبده فأمرته أمه بسرقة ، وكانت مسلمة ، وقيل سرقة من كنيسة وقيل سرق مكحلة  
 لحالته ، وقيل بيضة وقيل دجاجة ، وقيل أخذ شيئا من الطعام عن المائدة فصدق به .  
 وكل هذه روايات إسرائيلية سقيمة كان زنادقة اليهود يضحكون بها على المسلمين  
 وألقوا وألقوا بالمقام ما أخرجه ابن اسحاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد وهو :  
 قال كان أول ما دخل على يوسف (ع.م) من البلاء فيما بلغني أن عمته وكانت أكبر ولد  
 اسحاق عليه السلام وكانت اليها منطقة اسحاق فكانوا يتوارثونها بالكبر وكان  
 يعقوب حين ولد له يوسف عليه السلام قد حضنته عمته فسكان معها واليها فلم يحب  
 احديهما من الاشياء كحبها إياه حتى اذا ترعرع ووقمت نفس يعقوب عليه السلام عليه  
 فأتاها فقال يا أخية (١) سلمني إلي يوسف فوافقه ما أنذر على أن يفيب عني ساعة ، قالت  
 فوافقه ما أنا بتاركته فدعه عندي أياما أنظر اليه لعل ذلك يسليني عنه ، فلما خرج  
 يعقوب من عندها عمدت الى منطقة اسحاق عليه السلام فخرمتها على يوسف عليه  
 السلام من تحت ثيابه ، ثم قالت فقدت منطقة اسحاق فانظروا من أخذها ومن



أصابها فالتفت ثم قالت اكشفوا أهل البيت فكشفوهم فوجدوها مع يوسف عليه السلام فقالت والله انه اسلم لي أصنع فيه ماشئت، فأناها يعقوب عليه السلام فأخبرته الخبر فقال لها: أنت وذاك إن كان فعل ذلك فهو سلم لك ما أستطيع غير ذلك، فأمسكته فما قدر عليه حتى ماتت عليها السلام، فهو الذي يقول اخوة يوسف عليهم السلام حين صنع بأخيه ما صنع (إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل) والروايات لا يوثق بها ولا يدل شيء منها على سرقة حقيقية

﴿ فأسرها يوسف في نفسه ﴾ أي فكتم هذه القولة أو الكلمة التي سمعها يوسف منهم في نفسه ﴿ ولم يبدها لهم ﴾ أي لم يؤاخذهم بها قولاً ولا عملاً لانه بلغ منهم كل ما أراد من حيث لم يتعرف اليهم وامسكته ﴿ قال أنتم شر مكاناً ﴾ أنتم شر في مكانتكم ومنزلاتكم مما تعرضون به أو تقترونه ، يعني انكم سرقتم من أيكم أحب أولاده اليه وعرضتموه للهلاك والرق ، وقتلتم لأبيكم قد أكله الذئب الخ ﴿ والله أعلم بما تصفون ﴾ وهو أنكم كاذبون فهو يجازيكم عليه في الدنيا الآن . والظاهر انه قل هذا في نفسه فهو استئناف بياني ، ورجح بعضهم أن هذه الجملة تفسير للضمير في (أسرها) على أنه مما يسميه النحاة الاضمار على شريطة التفسير الذي يجوزون به عود الضمير المتقدم على المتأخر عنه لفظاً ورتبة وله شواهد ونازع فيه بعض أنتمهم بما لا محل له في تفسيرنا

٧٨ ﴿ قالوا يا أيها العزيز ان له أباً شيخاً كبيراً ﴾ بالغا غاية الكبر في الشيخوخة أو كبير القدر جديراً بالرعاية كما علمت مما قصصناه عليك من خبره وتعلقه به ﴿ فخذ أحدهما مكانه ﴾ بدله إذ استحققت أخذه فهو يحل محله عندك فيما تشاء من الخدمة التي تراد من الرقيق ، من حيث ترحم هذا الشيخ الكبير فيما لا يضريك ﴿ إنا نراك من المحسنين ﴾ الذين لا يابون إحساناً يقدرون عليه أو من المحسنين إلينا في ميرتنا وضيافتنا ومحبتنا ، وهذا الذي نرجوه منك الآن ، وهو غاية الاحسان

٧٩ ﴿ قل معاذ الله أن نأخذ ﴾ أي نورد بالله معاذاً من أن نأخذ ﴿ إلا من

وجدنا متاعنا ﴿ وهو الصواع ﴾ عنده ﴿ وهو بنيامين ﴾ ، ولم يقل الامن سرق متاعنا اتقاء للكذب فانه يعلم انه ليس بسارق ، وقول النادي « انكم لسارقون » مبني على الظاهر له من فقد الصواع فقد قال ما اعتقد ولم يكن يعلم المكيدة كما تقدم على أنه ليس كيوسف في تحرى الحق ﴿ انا اذا ﴾ أي اذا أخذنا غيره ﴿ لظالمون ﴾ بمخالفة حكم شرعكم ونص فتواكم من إحدى الناحيتين ولشريعة الملك من الثانية

(٨٠) فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوَاقِفَ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (٨١) ارْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ (٨٢) وَسَقِلْ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٨٣) قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٨٤) وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَعْدِي عَلَىٰ يُوسُفَ وَأَبِضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ

٨٠ ﴿ فلما استيسسوا منه ﴾ أي استحکم اليأس في أنفسهم من قبول العزيز لشفاعتهم واستعطافهم لإقامته الحجة عليهم بشرعهم وفتواهم وكون فعله حينئذ يكون ظلما بحكم الشريعتين : شريعتهم وشريعة ملك مصر ، أو استيسسوا من بنيامين ان يعود معهم الى ابيهم ، فالاستيساس هنا اخص من اليأس الذي يقع ابتداء من غير

طلب لاسباب الرجاء التي تحول دونته فهو على اصل معنى الصيغة كما قلنا آنفا في كلمة (استخرجها) وعبروا عنه بالمبالغة في اليأس ﴿خلصوا نجيا﴾ انفصلوا من كل شيء كانوا فيه وانجموا دون يوسف واخيه وفتيانه لا يخالطهم أحد ولا شيء خالصين للمناجاة والمسارة في امرهم كأنهم نجبي واحد أو كأنهم نفس المناجاة، فالنجي يطلق بمعنى المذابي كالمشير والسامير بمعنى العاشر والساير ومنه قوله تعالى (وقربناه نجيا) وبمعنى المصدر أو اسمه أي التناجي والتجوى فيستوى فيه المفرد والثق والجمع فيقال هم نجبي ونجوى ومنه قوله تعالى (وإذ هم نجوى)

وهذه الجملة في منتهى البلاغة وإعجاز الإيجاز، يتمثل للعربي عند سماعها أولئك الاخوة العشرة وقد أعرض كبيرهم عن استمطاف العزيز، وغادر كل واحد رحله وما كان فيه، وانكشف بعضهم إلى بعض وأدى رأسه من رأسه وأرهموا أذانهم للنجوى ﴿قال كبيرهم﴾ في السن والرأي ﴿ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله﴾ أي عهداً مؤكداً بالقسم بالله لتأنته ببنيامير إلا أن يحاط بكم فلا يبقى منكم أحد وما الوقت ببعيد فينسى ﴿ومن قبل ما فرطتم في يوسف﴾ التفريط في الشيء المبالغة في التقصير والاهمال له، وهذه الافراط وهو المبالغة فوق الحاجة — أي ومن قبل هذا ما قصرتم في حفظ يوسف بعد وعدمكم المؤكد بحفظه، أو تفريطكم فيه، وما قاساه أبوكم من الحزن عليه ﴿فلن أبرح الارض﴾ أي فلن أفارق هذه الارض أو أرض مصر ﴿حتى يأذن لي أبي﴾ بتركها وبنيامين فيها والرجوع اليه ﴿أو يحكم الله لي﴾ بأمر من عنده مما هو غيب في علمه كأن يترك العزيز لي أخي بإلهام منه تعالى أو بسبب آخر، فالحكم هنا تكويني لا تشكيلي وهو المعبر عنه بالقضاء والقدر ﴿وهو خير الحاكمين﴾ لانه لا يحكمكم إلا بالحق وهو القدر للاقدار، والمسخر للاسباب

٨١ ﴿ارجعوا إلى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق﴾ صواع الملك فاسترقه وزيره العزيز القائم بالامر في مصر عملاً بشرعنا إذ اضطرونا إلى إنبائه بها بعد أن اسقنأنا. والاكتفاء بكلمة «سرق» من إيجاز القرآن في السكوت عن المعروف.



بما قرينة أو غيرها من الدلائل كقوله تعالى ( وجد عليه أمة من الناس يسقون )  
 ﴿ وما شهدنا ﴾ عليه بالسرقه بساع أو إشاعة أو تهمة : ما شهدنا ﴿ إلا بما علمنا ﴾  
 إذ رأينا الصواع قد استخرج من متاعه ، أو ما شهدنا للعزى بأن السارق يسترق  
 إلا بما علمنا من شرعنا علم قطعيا جرى به العمل ﴿ وما كنا لغييب حافظين ﴾ فندلم  
 انه يسرق — او فعله كيف وقوله هذا : هل هو حق او كيد كيد له ؟ ولو كنا نعلم  
 الغيب لما آتيناك الموثق علمنا

٨٢ ﴿ واسأل القرية التي كنا فيها ﴾ اي وأضف الى شهادتنا هذه سؤال أهل  
 القرية التي كنا نختار فيها ، وهي مصر ، قال الراغب القرية اسم الموضع الذي يجتمع  
 فيه الناس وللناس جميعا ويستعمل في كل واحد منها ، ومنه قرية النمل ، ويقال قرية  
 الماء في الحوض وقرية الضيف قرى وقرى ( بالفتح وبالكسر ) وقرى الماء مجتمعه  
 ﴿ والعير التي أفلنا فيها ﴾ أي أصحابها ممن كانوا يمتارون معنا ﴿ وإننا لصادقون ﴾  
 في شهادتنا سواء أسألت غيرنا ام لا . انتهى ما لقنهم اياه كبيرهم

٨٣ ﴿ قال بل سوات لكم انفسكم امراً ﴾ اي فرجع الاخوة التسعة الى  
 ابيهم فقالوا له ما لقنهم كبيرهم فلم يصدقهم على تأكيدهم للخبر وانما قال لهم ما معناه  
 ان الامر ليس كما تقولون بل سوات لكم انفسكم امراً كيدا آخر اي هيئته وزينته  
 لكم فنفذتموه ، فان لم تكونوا تريدون بأخيكم سوءاً فلم لقنتم هذا الرجل حكم  
 شريعتنا وأفتينتموه به ؟ ﴿ فصبر جميل ﴾ فالذى علي والصيبة قد وقت صبر جميل  
 أنجمل به بين الناس وأشكو امري الى الله دونهم وأنوط الرجاء به وحده  
 ﴿ عسى الله ان يأتيهم جميعا ﴾ يعني اولاده الثلاث : يوسف وبنيامين وكبيرهم

الذى بقي مرابطا في مصر ﴿ إنه هو العليم الحكيم ﴾ الذي يحيط علما بحالي وحالهم  
 وله فينا حكمة بالغة هي ولا بد بالغة أجلها ، وهذا يلاقي قوله ليوسف اذ قص عليه  
 رؤياه ( وكذلك يجتبيك ربك ) الى قوله ( ان ربك عليم حكيم ) فتأمل وتدبر ،  
 وتذكر واعتبر

٨٤ ﴿وتولى عنهم﴾ أي أعرض عن أولاده قطعا للكلام معهم كرهة له  
 ﴿وقال يا أسفا على يوسف﴾ أي يا حزنني وباحسرتي عليه، اقبلي فقد حقت بكينك علي،  
 قال الزمخشري الأسف أشد الحزن والحسرة، وقال الراغب: الأسف الحزن  
 والغضب معا وقد يقل لكل منهما على الانفراد، وذكر أن ابن عباس (رض)  
 سئل عنهما فقال: مخرجهما واحد واللفظ مختلف، فمن نازع من يقوى عليه ظهره  
 غيظا وغضبا، ومن نازع من لا يقوى عليه أظهره حزنا وجزعا اه مختصرا ومن  
 استعماله في الغضب قوله تعالى ( فلما آسفونا انتقمنا منهم ) وقال الزجاج: الاصل  
 ( يا أسفي ) فأبدل من الياء ألفا لحقة الفتحة . والأسف شدة الجزع وقيل شدة الحزن  
 ومناداة الأسف تعبير عن الشعور بأن الوقت وقته فهو قد وقع بحق فاز الضيعة  
 مقتضية له فلا مناص منه لما تجدد من سبب احتياجه اذ كان ينتظر ان يأتيه من مصر  
 ببشرى لقاء يوسف كما علم مما قلناه في تفسير الحاجة التي كانت مطوية في سويداء  
 قلبه اذ نصح لهم بالدخول من ابواب متفرقة ، فخاب امله وحل محله ذهاب ابنه  
 المسلي عنه ، ولم يشركه معه بالأسف عليه لأن مكان حب يوسف والرجاء فيه ، قد  
 ملا سويداء القلب ومحانيه ، وانما محل غيره وراء شفافه وجداره الخارجي

﴿وابيضت عيناه من الحزن﴾ اي عميتا أو اصابتها غشاوة بياض ذهبت  
 ببصرهما موقتا مع بقاء عصبهما المدرك للمبصرات صحيحا ﴿فهو كظيم﴾ أي  
 مملوء غيظا على أولاده قد كتمه في نفسه وفسروه بالمغموم وبالميكروب وبالكمد  
 والمكمود ، وقال قتاده : كظم على الحزن فلم يقل الاخيرا ، وفي لفظ يرد حزنه  
 في جوفه ولم يتكلم بسوء وهو من كظم السقاء إذا شده بعد ملئه ، وكظم البعير  
 إذا ترك الاجترار ، والكظم مخرج النفس ويقال لمن يكتم ما في نفسه ككتم نفسه  
 كظيم ومكظوم ، والحزن عرض من أعراض النفس الطبيعية لا يذم شرعا إلا  
 اذا بلغ بصاحبه الجزع أن يقول أو يفعل ما لا يرضي الله تعالى كما قال سيد الصابرين  
 عليه السلام عند موت ولده ابراهيم وقد جعلت عيناه تذرفان فقال له بن عوف :  
 وأنت يا رسول الله ! فقال « يا ابن عوف انها رحمة » ثم أتبعها باخرى « قال ان

المين تدمع القاب يخشم ولا نقول الا ما يرضي ربنا ، وانا بفراقك يا ابراهيم  
محزونون » رواه الشيخان وغيرهما

ولكن النفس العالمة لا يبلغ منها الحزن غايته إلا اذا كان المحرك له أمر  
إلهي يلقى بها كاي علم من الآيات في جواب يعقوب لأولاده على عذلم له  
وفي التفسير المأثور عن النبي ﷺ قال « إن داود عليه السلام قال يارب ان  
بني اسرائيل يسألونك يا ابراهيم واسحاق ويعقوب فاجملني لهم رابعاً . فأوحى الله  
إليه أن يداود إن ابراهيم ألقى في النار بسببي فصبر وتلك بلية لم تنلك ، وان اسحاق  
بذل مهجة دمه بسببي فصبر وتلك بلية لم تنلك ، وان يعقوب أخذت منه حبيبه  
فابيضت عيناه من الحزن وتلك بلية لم تنلك » وهذا حديث مرسل أخرجه ابن أبي  
حاتم من طريق علي بن زيد عن الحسن عن الأحنف بن قيس ، وعلي بن زيد بن جده عن  
هذا ضعيف له من أكبر ضعفه الامام أحمد كروى ذلك عنه أولاده : حنبل وعبد الله  
وصالح وغيرهم . وقال الجوزجاني : واهي الحديث ضعيف وفيه ميل عن القصد . قالوا  
وكان رافضياً وقد اخلط في آخر عمره . وقالوا انه كان يقلب الاحاديث ورفاعاً أي  
يرفع إلى النبي ﷺ ما ليس بمرفوع . وقال الحافظ ابن كثير في هذا الحديث :  
وهذا مرسل وفيه نكارة فن الصحيح أن اماما عيل هو الذي يبع ولكن علي بن زيد  
ابن جده عن له من أكبر وغرائب كثيرة والله أعلم . وأقرب ما في هذا ان الأحنف  
ابن قيس رحمه الله حكاه عن بعض بني اسرائيل ككعب الاحبار ووهب ونحوهما  
والله أعلم فان بني اسرائيل ينقلون ان يعقوب كتب إلى يوسف لما احتبس أخاه  
بسبب السرقة يتلطف له في رد ابنه : إنا أهل بيت مصابون بالبلاء . فابراهيم  
ابتلي بالنار واسحاق بالذبح ويعقوب بفراق يوسف في حديث طويل لا يصح والله أعلم .

(٨٥) قَالُوا تَاللّٰهِ تَفْتُوْا تَذَكَّرْ يُّوسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا أَوْ

تَكُوْنَ مِنَ الْمَلِكِيْنَ (٨٦) قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى

اللّٰهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ (٨٧) يٰبَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا



مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيْشَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ  
مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ

٨٥ ﴿ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُونَ تَذَكَّرْ يَوْسُفَ ﴾ أي لا تفتأ ولا تزال تذكر يوسف  
وتلهج به لا تقتر ولا تنسى منه ﴿ حتى تكون حرضا ﴾ أي مشفيا على التلف  
ومشرفا على الملاك من شدة الحزن والجزع ﴿ أو تكون من الهالكين ﴾ بالفعل  
فتموت كذا

الأصل في فعل قى أن يستعمل منفيا كآخواته « مازال وما يرح وما انفك »  
فيقال ما قى ولا تفتؤ فحذف ( لا ) مع القسم لأنه لا يلتبس بالاثبات لأن القسم  
إذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي . ومن الشواهد عليه قول امرئ القيس  
قلت يمين الله أبرح قاعدا ولو قطعوا رامي إليك وأوصالي  
والحرض مصدر حرض ( كتب ) إذا أنصرف على الملاك من مرض أو  
حزن أو خوف فهو حرض بالتحريك يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع مذكرا ومؤنثا  
لأنه مصدر وقال الراغب : الحرض مالا يعتمد به ولا خير فيه ولذلك يقال لما  
أنصرف على الملاك وفي الأساس : نهك فلان مرضا ، حتى أصبح حرضا ، وهو  
المشي على الملاك ولا تأكل كذا فانه يمرضك ويحرضك اهـ

٨٦ ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ﴾ أصل البث تفريق المجتمع وإثارة  
الكامن وبث النفس إظهار ما انطوت عليه من الغم أو السر ، أي لم تلوموني وأنا  
لم أشك اليكم ولا إلى أحد من الخلق كدي الذي ضاق صدري عن حبه فبثته ،  
وحزني الذي أمضي كتمان فافشيت به هذه الكلمة ( يا أسفي على يوسف ) ؟ إنما أشكو  
ذلك إلى الله وحده ﴿ وأعلم من الله ﴾ في ابتلائي بفراق يوسف وخفاء حاله علي  
﴿ مالا تعلمون ﴾ أعلم منه أنه حي يرزق وإن الله يجتبيه ويتم نعمته عليه وعلى آل  
يعقوب وذريته به في الدنيا والآخرة ، وأرى البلاء يتناولكم من كل جانب

بذنوبكم وبتفريطكم يوسف من قبل، وبأخيه الذي كان يسلبني عنه من بعد، وأنتم تظنون أن يوسف قد هلك، وأن بنيامين قد سرق فاسترق، وتحسبون أنني يحزني ساخط على قضاء الله في شيء أمضاء فلا مرد له، وأنا أعلم أن له أجلا فيه هو بالغة، كلا، هذا ما يدل عليه حال يعقوب (ع. م) ثم راجعت الدر المنثور فرأيت في تفسير الآية روايات وعظمية لا يصح منها شيء ولا يليق ببني الله مبنية على عدم التفرقة بين الشكوى من الله والشكوى إلى الله التي هي مناجاة واسترحام، ومن أكلها ماء زاه وهب بن منبه إلى التوراة وإنما الفهم الصحيح منها ما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (رض) في تفسير (واعلم من الله ما لا تعلمون) يقول أعلم أن رؤيا يوسف حق وأنني سأسجد له

٨٧ ﴿يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يَوْسُفَ وَأَخِي﴾ أي اذهبوا إلى مصر فتكلفوا أن تدركوا بحواسكم من سمع وبصر شيئا من حال يوسف وأخيه حتى تكونوا على يقين من أمرهما ﴿وَلَا تَيَاسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾ أي فرجه وتنفسه عن النفس لهذا الكرب، وتروى به بما ترتاح له الروح ويعظم به القلب ﴿إِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنَ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ﴾ بقدرته وسعة رحمته الذين لا يتجاوز علمهم بشئون أنفسهم وأحداث زمانهم دائرة ظنونهم واختبارهم الناقص - إلى ما لله عز وجل في عبادته من حكم بالغة ولطف خفي، فإذا تقطعت بهم الأسباب دون ما يغيثونه من كشف ضرر أو جلب خير بنحوهم أنفسهم أسفا، واتحروا بأيديهم هما وحزنا، فأنفع ما يمتاز به المؤمن على الكافر أن المصائب والشدائد لا تقنطه من رحمة ربه وتفرجه لكربه، وإن عظم عليه المصاب وتقطعت به الأسباب ثم أعلم أن الروح (بالفتح) ما ترتاح له الروح (بالضم) وهما من مادة الريح، كما أن مرادفها وهو النفس (بالفتح) من مادة النفس (بالتحريك) وهو نسيم ﴿النار: ج ٢﴾ (١٤) «المجلد الخامس والثلاثون»

الهواء الذي يتنفسه الانسان فيطهر دمه ويحفظ حياة نفسه الحيوانية، وما سميت اللطيفة الربانية المدركة العاقلة نفسا وروحا- وهي من عالم الغيب- إلا لان نسيم الهواء أقرب ما في عالم الشهادة اليها في لطافتها وما في معناها من معنى الحياة. قال الشاعر :

\* وحل من نفسي محل النفس \*

فروح الله لطفه الذي هو واسطة بين الحياتين الروحية والحيوانية بما فيه من تنفيس كرب النفس ، ويسمى الفرج بعد الضيق نفسا ( بالتحريك ) ومنه حديث « إني لأجد نفس الرحمن من ههنا » وأشار إلى الجن وله تنمة رواه الطبراني عن سلمة بن نفيل، وحديث « لا تسبوا الريح فلها من روح الله تعالى » الخ رواه أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة والنسائي والحاكم عن أبي

(٨٨) فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلَمْنَا الضُّرَّ وَجِئْنَا بِمِصْرَةٍ مُّزْجَمَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ (٨٩) قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ (٩٠) قَالُوا أَوَ لَمْ نَكْ لَا نَتَّيُوسُفَ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا، إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (٩١) قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آتَاكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ (٩٢) قَالَ لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ، يَقْبِضُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٩٣) اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَإِنَّهُ قُوَّةٌ عَلَيَّ وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَعِيرًا وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَتَجَمِّعَ



﴿ الفصل الرابع في الفرج القريب، وعطف الحبيب على الحبيب ﴾

٨٨ ﴿ فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر ﴾ أي أصابنا ضر الجماعة من هزال وضعف ، شكوا هذه المرة ما لم يشكوا من قبل ليروا تأثير الشكوى فيه ، وغرضهم الاول التحسس لا الامتياز ، شعروا أن أباهم يرجح أنه هو يوسف فأرادوا أن يروا تأثير هذا الاستعطاف فيه ﴿ وجئنا ببضاعة مزجاة ﴾ رديئة من شأنها أن يدفعها التجار ويردوها احتقاراً لها ، إذ لم يبق عندنا غيرها ، من أزجى الشيء وزجاء إذا دفعه برفق ، ومنه ( ألم تر أن الله يزجج سحابا ) وفي المصباح : وبضاعة مزجاة تدفع بها الايام لقلتها ، وأزجيت الامر أخرته ، وذكر بعض رواة المأثور نوع هذه البضاعة ولا مستدله ، وهذه العودة بين مصر وفلسطين لم تذكر في سفر التكوين ﴿ فأوف لنا الكيل ﴾ كما أدتكم الحميدة ومقتضى إحسانك ﴿ ونصدق علينا ﴾ بما تزيد على حقنا ببضاعتنا بعد اغماضك عن رداءتها ﴿ إن الله يجزي المتصدقين ﴾ بخلاف ما ينفقونه والمضاعة لم يما هو خير منه ، بالغوا في التذلل والاستماعة وإظهار الذل والحاجة لما ذكرنا آنفاً من تحسس تأثير ذلك في معارف وجهه ، وجرس صوته ، ومغالبة دمه ، واستشكل المفسرون طلب الصدقة وهي لا تحمل للانبياء قياساً على خاتمهم عليه وعليهم السلام ، والقياس مع الفارق ، والجماعة لم يكونوا أنبياء ، وما فعلوه معه كاف في الدلالة على بعدهم عن النبوة واختصاصه بها دونهم كما تقدم ، ولقد كان تحسسهم في موضعه ، فاذا قال يوسف ؟

٨٩ ﴿ قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه ﴾ أي هل علمتم الآن ما آن لكم أن تعلموه بالتجارب في هذه السن من عاقبة ما فعلتم بيوسف من قبل وأخيه بنيامين من بعد ، وقد قرب العهد ﴿ إذ أنتم جاهلون ﴾ قبح فعلكم ، في نظر ربكم ، وحكم شرعكم ، وحقوق بر الوالد ، ورحمة الرحم ، أي في الحال التي كان يغلب عليكم الجهل بهذه الحقوق ، وبماقبة البغي والمعقوق ، ويجوز أن يكون مراده بالجهل ما يقابل العقل والحلم ، لا ما يضاد العلم ، وهو الطيش والنزق واتباع الهوى

وطاعة الحسد والاثرة ، والمختار عندي الجمع بين المعنيين فمكلاهما كان واقفا  
قال يوسف هذا تمهيداً لتعريفهم بنفسه إذ آن أن يصارحهم بها ، وقد بلغت  
الاقدار من تريبتها له ولهم غابتها ، ولم يبق بمد هذا التمهيد إلا التصريح ، وتأويل  
رؤياه التي كانت السبب الاول لكل هانئك الافاعيل ، وقد كان هذا التمهيد  
عجبا في بلاغته ، وما يدل عليه من شعور يوسف الصديق النبي (ع.م) وخلقه  
ودينه وأدبه ، إذ فصل بهذا السؤال الوجيز الساذج في قضية بحار في الفصل فيها  
أوسع القضاة عدلا ورحمة ، ويمينا بالنصير المرضي عنها أبلغ الادباء علما وحكمة ،  
وهي مقابلة طرفين تمم أحدهما اقتراح جنابة على الآخر طال عليها المدى عشرات  
السنين ، وكانت غايتها أن يقف الجاني بين يدي المجني عليه وهو بجمله موقف  
البائس الفقير ، المستجدي الحقير ، على ما نشأ عليه من عزة النفس ، وشرف  
الحسب والنسب ، واقتضت الحال أن يتعارفا وهما اخوان ، وأن يتناسيا  
ما كان ، فكيف يتقابلان ؟

المقام مقام خجل من الجاني وخسوف وكسوف ، واسوداد وجوه ، وتنكيس  
أبصار ، واعتذار واستغفار ، يذيب الفؤاد ويخرس اللسان ، يقابله حلم وعفو وكرم  
من المجني عليه ، ربما كان الاعزاز بها على الجاني لأول وهلة أقتل لعزة نفسه وإبائه  
من المتاب ومما هو أشد منه وهو التأنيب والتثريب ، فكيف كان المخرج ليوسف  
عليه السلام ، من هذا المأزق الذي تحار فيه الافهام ، ويضطرب فيه الوجدان ،  
بما يكون خير أسوة لصلوة الارحام ، ومحو الاساءة بالاحسان ؟

ذكر اخوته بذنوبهم قبل أن يتعرف اليهم ، تذكر كبير آججلا مقرونا بذكر العذر  
الطبيعي دون الشرعي ، وهو الجهل بقبح الذنب في نفسه وبسوء عاقبته ، وبالجهالة  
التي تزينه لفاعله ، وتمكن لتزغ الشيطان من نفسه الامارة بالسوء . بل بهما جميعا .  
ذكرهم هذا بسؤالهم سؤال العارف باستفهام التقرير ، لا التقرير والتوبيخ كما قيل ،  
فانه يرده ما يأتي من نفي التثريب ، واستغفار العفو والصفح ، وأما سهم أخيه من  
فعلتهم فهي ما اقتضاه إشراكهم إياه في حسد له من أول نشأته الدال عليه  
قولهم أولا ( ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا ) وقول أبيهم آخرآ ( هل آمنكم

عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل؟) واتهامه أيام بأنهم ما أفتوا عزيز مصر باسترقاقه بالسرقة إلا بما أضمره له من حقد، وما سواته لهم أنفسهم من أمر، ولا يخفى على ذكي ولا بليد، كيف يعيش الفرد المحسود الضعيف، مع جماعة تحسده وتكيد له هذا ما أفهمه من عرض القضية على مانع من طباع البشر وسنة الله في الاجتماع ويقرب منه من إحدى التواحي ويبعد عنه من سائرهما ما قاله الزمخشري وقد افترسه لترجيح قول جماعته (المعزلة) على خصوصهم (الاشعرية) في مسألة التقييح والتحسين، وإنا نورده لبلاغة عبارته واتباع غيره له فيه ثم نشير إلى ما فيه وهو: (قال هل علمتم) أنهم من جهة الدين و كان حليما موفقا فكلهم مستفهم عن معرفة وجه القبح الذي يجب أن يراعى الذئب فقال هل علمتم قبح (ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون؟) لا تعلمون قبحه فلذلك أقدمتم عليه، يعني هل علمتم قبحه فتبتم إلى الله منه؟ لأن علم القبح يدعو إلى الاستقباح والاستقباح يجر إلى التوبة، فكان كلامه شفقة عليهم وتنصحا لهم في الدين لامانة وتثرياء، إثارة لحق الله على حق نفسه في ذلك المقام الذي يتدفق فيه الكروب، وينتث المصدور، ويتشفي المقيظ المحقق، ويدرك ثأره الموتور. فله أخلاق الانبياء ما أوطأها وأسججها، والله حصا عقولهم ما أرزنها وأرججها، وقيل لم يرد نفي العلم عنهم لأنهم كانوا علماء ولكنهم لما لم يفعلوا ما يقتضيه العلم ولا يقدم عليه إلا جاهل مجام جاهلين، وقيل معناه إذ أنتم صبيان في حد السفه والطيش قبل أن تبلغوا أوان الحلم والرزانة، روي أنهم لما قالوا (مسنا وأهملنا الضر) وأضرعوا إليه أرفضت عيناه ثم قل هذا القول. وقيل أدوا إليه كتاب يعقوب:

«من يعقوب اسرائيل الله بن اسحاق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله إلى عزيز مصر. أما بعد فانا أهل بيت موكل بنا بالبلاء، أما جدي فشدت يداه ورجلاه ورمي به في النار ليحرق فنجاه الله وجعلت النار عليه بردا وسلاما، وأما أبي فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله، وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادي إلي فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطعا بالدم وقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناي من بكائي عليه، ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به



فذهبوا به نمرجوا وقالوا انه سرق وانك حبسته لذلك، وإنا أهل بيت لا نسرق ولا نلد سارقا، فان رددته علي والإ دعوت عليك دعوة تدرأك السابع من ولدك والسلام» فلما قرأ يوسف الكتاب لم يبالك وعيل صبره فقال لهم ذلك. وروي أنه لما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب : اصبر كما صبروا ، تظفر كظفروا اه قول الزخشمري وأقره ابن المنير وغيره عليه ، بل اتعموه فيه

أقول : أما ما قاله في تفسير سؤالهم عن العلم بأنه نفى علمهم بقبحه وعلاه بأنهم لو علموه لما فعلوه فهو تكلف مخالف لطباع البشر فانهم يفعلون القبيح وهم يعلمون قبحه طاعة للحسد والاثرة ، وترجيحاً للهوى على الهدى الخ ، وأما الرواية التي ذكرها في كتاب يعقوب (ع.م) الى عزيز مصر فهي من الاسرائيليات الباطلة ، وأسلوبه اسلامي مصنوع ، ومن أغراض كذب الاحبار ووهب بن منبه فيه المروي عنه اقناع المسلمين بأن الذبيح اسحق لا اسماعيل كما تقدم في تفسير الآبة ٨٦ خلافا للمتواتر عند العرب الذي أقره الاسلام وجعلت الاضاحي وهي سنته في فداء ولده اسماعيل من مناسك الحج حيث فداء الله في متى من ضواحي مكة وطن اسماعيل فبث زنادقة اليهود في التفسير المأثور أن الذبيح اسحاق ، وقد صار هذا مذهبا يؤخذ بالتقليد ويحرف لاجله تفسير القرآن ، فان القصة في سورة الصافات صريحة في أن الذبيح هو ولد ابراهيم الاول (اسماعيل) وأن الله قد بشره على احسانه فيها بولده الثاني (اسحق) إذ قال في آخرها ٣٧ : ١٠٦ إن هذا هو البلاء المبين ١٠٧ وفديناه بذبح عظيم - الى قوله - ١١٢ وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين

٩٠ قالوا انك لانت يوسف كقراء ابن كثير (إنك) بهمزة واحدة والجمهور بهمزتين ، كان سؤاله يوم عما فعلوا بيوسف وأخيه - سؤال عارف بأمرهم معهما من أوله البعيد جداً الى آخره القريب جداً ، مصداقاً لما أوحاه الله اليه حين أقامه في غيابة الحب ( وأوحينا اليه لتفبناهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون ) ودليلاً راجحاً على أنه هو يوسف إذ يبعد أن يعرف غيره هذا ، فرادوا أن يثبتوا منه بالعلم اليقين الذي يذهب بكل احتمال لما يعترضه من الشبهة بوجوده في هذا المنصب

الاسامي فوجهوا اليه الاستفهام بجملة اسمية مؤكدة بان في اسمها وباللام في خبرها  
وبضمير الفصل بينهما ، يعنون أمن المؤكد القطعي الذي لا ريب فيه انك أنت  
يوسف ؟ ولولا هذا لكان يكفيهم أن يقولوا : أنت يوسف ؟

ومن العجيب أن يتكلف المفسرون سببا لهذا السؤال فيتحولونه أو ينقلونه عن  
يتقولون مثله من رواية الاسرائيليات كقول بعضهم إنه تبسم فعرفوه بثناياه وكانت  
كالؤلؤ المنظوم ، وما كان هذا المقام معهم بمقام تبسم ، وكان أولى منه بالتبسم  
يوم ضيافتهم ، ومجلس مؤاكلتهم ، وقول آخر إنه رفع التاج عن رأسه فنظروا  
الى علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء !! ونقول : من ذا الذي رأى هذا القرن فرواه  
باسناده المتصل في هذه القرون الطويلة ؟ ولم يسلم من التسكفة أو السخافة من  
قارب التصواب منهم فقال إنهم عرفوه بالخطاب الذي لا يصدر إلا عن حنيف مسلم من  
سنخ ابراهيم ، نعم إنهم عرفوه بخطابه معرفة ظنية راجحة كما قلنا ، ولكنه خطاب  
لا يدل على الاسلام ولا على نسب ابراهيم عليه السلام بل خطاب عارف بما وقع ، وكونه  
مسلم من سنخ ابراهيم ليس من مدلول خطابه بنص ولا فحوى وإن كان هو  
الواقع بالفعل ، فلا العجب من افتتان جماهير الناس بهذه الروايات وتقليد بعض  
المفسرين فيها لبعض ، من غير تأمل ولا بحث ، كأنها من كلام الله الذي يجب  
تلقية بالقبول والتسليم

﴿ قال أنا يوسف ﴾ صرح باسمه العلم لأنه نص قطعي الدلالة مطابق للسؤال

﴿ وهذا أخي ﴾ الذي فرقتم بيني وبينه ﴿ قد من الله علينا ﴾ لجمع بيننا على  
أحسن حال في ديننا ودنيانا ﴿ إنه من يتق ويصبر ﴾ أي ان الامر الواقع والحق  
الثابت باستقراء التجارب هو ما تنطق به هذه القضية : من يتق الله فيما أمر به  
ونهى عنه ، وفيما جرت به سنته في الاجتماع البشري ، ويصبر على ما أصابه من المصائب  
والحن وفتن الشهوات والاهواء حتى يبلغ الكتاب أجله فيها فلا يستعجل الافذار  
بشيء منها قبل أوانه ﴿ فان الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ بل بوفيهم أجورهم في  
الدنيا ثم في الآخرة ، علق الجزاء على الاحسان في الاعمال فوضع الظاهر موضع

الضمير ، فلم يقل لا يضيع أجرهم لانه تعلق على الوصف الجامع الذي هو علته ،  
وبيان للقاعدة العامة في السنة الالهية فيه ، وتواضع في وضع التعريض بنفسه في  
موضع التصريح بأنه كان عليه السلام كذلك في تقوى الله العامة ، وفي الصبر على  
الشدائد المرهقة ، وعن الشهوات الفاتنة ، ولا غرو فقد شهد له ربه بأنه من المحسنين ،  
وفي الآية تذكير بأن من لم يكن من المتقين الصابرين ، بأن كان من المطيعين  
لنفس الامارة بالسوء ، والمتبعين لنزغات الشيطان ، فان عاقبتهم الذل والخزي في  
الدنيا ، ولعذاب الآخرة أخزى ، وأشد وأبقى ، إلا من تاب وعمل صالحا ثم اهتدى  
٩١ ﴿ قَالُوا تَاللّٰهِ اَقْدَ اثَّرَ اللّٰهُ عَلَيْنَا ﴾ أي اختارك وفضلك علينا في كل  
شيء من خلق وخلق وعلم وعمل وجزاء واحسان يدل على هذا العموم السكوت  
عن متعلق الاثار والعلم بأنه الحق الواقع بالتمل ﴿ وإن كنا لخاطئين ﴾ أي والحال  
ان شأننا منك هو أننا كنا مذنبين متمدين للخطيئة لا عذر لنا فيها عند الله ولا عند  
الناس . أصل الاثار التفضيل بالآثار ، وهي ما يؤثر ويروى من الفضل أو ما يظهر  
أثره أو يبقى ، والخاطي . فاعل الخط . ( بالكسر ) وهو الذنب . قال في المصباح :  
والخطأ مهوز بفتح حين ويقصر ويمد وهو اسم من أخطأ فهو خاطي . ، قال أبو عبيد  
خطي . خطأ من باب علم وأخطأ بمعنى واحد لمن يذنب على غير عمد ، وقال غيره  
خطي . في الدين وأخطأ في كل شيء عامداً كان أو غير عامد ، وقيل خطي . إذا  
تعمد ما نهى الله عنه فهو خاطي . ، وأخطأ إذا أراد الصواب فصار الى غير ، فان  
أراد غير الصواب وفعله ، قيل قصده أو تعمد ، والخط . الذنب تسمية بالمصدر ،  
وخطأته بالثقل قلت له أخطأت أو جعلته مخطئاً ، وأخطأ الحق إذا بعد عنه ،  
وأخطأ السهم تجاوزه ولم يصبه ، وتخفيف الرباعي جاوزاه

٩٢ ﴿ قَالَ لَئِنْ رِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ﴾ أي لا محل لأي شيء من اللوم والتعنيف  
عليكم في هذا اليوم الذي هو مظنته فأنني أعدته يوم عفو وملاح وعيد ، ودخول في عصر  
جديد ، قال في المصباح : ثرب عليه من باب ضرب عتب ولام ، وثرّب ( بالشد بد ) مبالغة  
وتكثير . ونقل بعض المفسرين عن ثعلب : ثرب فلان على فلان اذا عدد عليه ذنوبه .



قال ابن الانباري قد انقطع عنكم توبيخي عند اعترافكم بالذنب ، وقال تبع :  
 فمغوت عنهم عفو غير مشرب وتركتم لعقاب يوم سرمد  
 ولكن يوسف عليه السلام عفا عنهم عفو غير مشرب وتركهم لمغفرة الله تعالى  
 وعفوه ورحمته فقال بمد نفي جنس التريب ﴿ يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ﴾  
 دعا لهم بان يغفر الله لهم خطاياهم معه إذ غفر هو لهم والله أولى وأحق بالمغفرة وهو  
 أرحم الراحمين من الآخرين وغيرهم ، والاصل في الدعاء أن يكون بفعل المستقبل وإنما  
 يذكر بالفعل الماضي للتفاؤل ، ويحتمل أن يتعلق الظرف اليوم بالدعاء على سبيل  
 البشارة ، وقد تمثل النبي (ص) الآية يوم الفتح فروي عنه أنه طاف بالبيت وصلى  
 ركعتين ثم أتى الكعبة فأخذ بعضادتي الباب فقال « ماذا تقولون أو ماذا تظنون ؟ »  
 قولوا نقول خيراً ونظن خيراً : ابن أخ وابن عم كريم ، وفي رواية حلیم رحيم ، فقال  
 « أقول كما قال أخي يوسف (لا تريب عليكم) الآية ، فخرجوا كأنما نثر وامن القبور .  
 أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس والبيهقي في الدلائل عن أبي هريرة وأبو الشيخ  
 عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وقد كانت أخلاقه عليه السلام أكرم وأحلم  
 وأسمح وأسجح فان قومة أخرجه (نفوه) وقائلوه لأجل دينة وعذبوا ضغفاء  
 أنباءة وقتلوا منهم خلقاً كثيراً وكان له بحسب نظام الحرب المتبع عندهم وعند غيرهم  
 أن يقتلهم تقتيلاً أو يتخذهم عبيداً

٩٣ ﴿ اذهبوا بقميصي هذا ﴾ وأشار الى قميص كان على بدنه أو يبيده  
 ﴿ فآفوه على وجه أبي ﴾ عند وصولكم اليه بلا تأخير ﴿ يأت بصيراً ﴾ أي بصر  
 بصيراً في الحال أو يعود ويرتد بصيراً . هذا ما يدل عليه عطف هذه الجملة الشرطية  
 بالفاء . وسأتكلم على ما قيل في القميص وسبب تأثيره ﴿ واثبوني بأهلكم أجمعين ﴾  
 من الرجال والنساء والذراري لاجل الإقامة عدي في جوارى آمين

(٩٤) وَلَمَّا فَصَّاتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ  
 لَوْلَا أُرْتَقِدُونَ (٩٥) قَالُوا لَآلَهُ إِنَّكَ لَفي ضَالِكِ الْقَدِيمِ (٩٦) فَلَمَّا

أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ الْقَمَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَأَرْتَدَّ بَصِيرًا، قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ  
لَإِنِّي أَنُتَلِّمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٩٧) قَالُوا يَا بَنَاتَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا  
ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ (٩٨) قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ  
هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

٩٤ ﴿ولما فصلت العير﴾ أي انفصلت عير بني يعقوب من عريش مصر  
أو حدودها قافلة إلى أرض الشام ، يقال فصل من البلد وانفصل منه ﴿قول أبوهم﴾  
لمن حضره وكان عنده من أحفاده وغيرهم ﴿إني لأجد ربح يوسف﴾ في نفحة  
طيبة هبت علي من روحه أو أشم رائحة ذاته كما عرفت في صفه ﴿لولا أن تفندون﴾  
أي لولا تفنيدكم إياي أي نسبتي إلى الفند وهو بالتحريك فساد الرأي ، وضعف  
العقل والخرف من سوء الكبر ، لصدقتموني في أنني أجد رائحته حقيقة غير متوهم  
وإنه حي قد قرب موعد لقائه والتمتع بقربه ورؤيته ، عن ابن عباس قال : لما خرجت  
العير هاجت ربح فجاءت يعقوب بربح قميص يوسف قول إني لأجد ربح يوسف  
لولا أن تفندون : تفندون ، فوجد ربحه من مسيرة ثمانية أيام ، وفي رواية من  
عشرة أيام وفي رواية ثمانين فرسخا ، والمراد من مسافة بعيدة جدا اختلفت الأقوال  
فيها لتمذر العلم بتحديددها ، وصاحب الوجدان لا يبالي ما يقال فيه إلا مراعاة لحرمان  
العاذل من الشعور بمثله ، وعلمه بأنه لو شعر لعذر وما عذر ، قال جرير بن عطية :  
يا عاذلي دعا الملام وأقصرا طال الهوى واطلما التفنيدا

٩٥ ﴿قالوا لله إنك لفي ضلالك القديم﴾ أي قال حاضرنا مجلسه تالله إنك  
لبي خطئك الذي طال أمده في اعتقادك أن يوسف حي يرجى لقائه وقد قرب ،  
أو في الإفراط في حبه والاصرار على الالهج به ، وتوهمك وجدان رائحته ، فالضلال  
يطلق على الخطأ في الطريق الحسي والمعنوي ومنه الخطأ في الرأي والاعتقاد والحب

والنفذ والعمل ولا غرو فللخلى أن يقول في عدل الشجي ما يشاء ، فاذنه عن المذل صماء  
لا يعرف الشوق إلا من يكابده ولا الصبابة إلا من يمانها  
ملوقي عنكم احتمال بعيد وافنضاحي بكم ضلال قديم  
كل من يدعي المحبة فيكم ثم يخشى اللام فهو ملهم

٩٦ ﴿ فلما أن جاء البشير ﴾ وهو ابنه الذي يحمل القميص من يوسف ،  
وعن ابن عباس والضحاك أنه البريد . ويتجه أن يكون قد سبق الميراليه بريدآ  
وبشيرا ومن المعقول ما قيل من أنه هو الذي حمل اليه قبضه اللطخ بالدم  
الكذب تحرى ذلك ليجو البيئة بالحنة ، قالوا وهو يهوذا ، وهذا الرأي  
يحتاج الى رواية مثله في حسنه تؤيده ، فن أين جاء به مجاهد والسدي ؟  
﴿ ألقاه على وجهه فارتد بصيرا ﴾ أي ألقى القميص على وجه يعقوب فعاد من  
فوره بصيرا كما كان ، وزاد بعضهم انه عادت اليه سائر قواه ، ولا غرو فالشفاء  
من الامراض وتجدد قوى الارواح والابدان بتأثير السرور العظيم غير منكر  
عند الاعباء ولا في تجارب الناس ، فما القول بتجارب الانبياء والاصفياء ، وبما زاد  
اهم بمعناية الله من خوارق العادات ، والآيات البينات ، ورووا انه سأل البشير  
عن دين يوسف فيما هو فيه من زينة الملك وعظمته ؟ فقال الاسلام . قال الآن  
نمت النعمة !! وأقول إن مخترع هذا السؤال اقليل العلم وضعيف الذوق ، فلو كان يعقوب  
يخاف على دين يوسف فيشك فيه لما كان وجدده به ما علمنا ، وحزنه عليه ما قرأنا  
وسمعنا ، بل كان مؤمنا منذ قص عليه رؤياه بأن الله يحببيه وبثم نعمته عليه وعلى  
آل يعقوب به كما أتمها على أبويه من قبل ابراهيم واسحاق ، فكيف يسأل عن دينه  
سؤال الشاك المرتاب ، تأملوا كيف أجاب العاذلين بما كان عليه من الملم لالهي القطعي ؟  
﴿ قال إني أعلم من الله ما لا تعلمون ﴾ فذكرهم الآن إذ عاد بصيرا بما قاله  
لهم حين ابيضت عيناه من الحزن وهو انه يعلم من أسر يوسف ما لا يعلمون ، وان  
علمه هذا وحي من الله عز وجل لا من خطرات الاوهام ، ولا من أخيلة الحب  
والغرام ، واننا في هذا المقام نبسط القول في وجدان يعقوب ربح ولده مع التصريح



بأنه يكفي احداً الايمان بظاهره من غير بحث عن حقيقة وصفه وقوة، ومادام مصداقاً للقرآن، فهو في حظيرة أهل الايمان

﴿ بحث في وجدان يعقوب رائحة يوسف والوجوه فيها ﴾

قد ثبت عند علماء الغرب في هذا العصر ان الرياح تحمل الغبار وما فيه من المواد المختلفة من أفريقية الى أوربة مثلاً في مسافات أبعد مما بين مصر وأرض كنعان من بلاد الشام العليا ( فلسطين ) وهي تحمل رائحة ماله رائحة منها بالطبع، ولكن الغرابة في شم البشر لها من مسافة بعيدة كهذه، وبعض الحيوان من الوحوش والحشرات أقوى وأبعد شماً من الناس؛ والروائح منها القوي والضعيف، ومن أضعفها رائحة جسم الانسان وعرقه وما يصيب ثوبه منها، ومن الناس من يميز بين روائح الاسرة الواحدة بل الاخوة منهم، ولكن ما نحن فيه من خوارق العادات، وخواص عالم الغيب لاسنن المواد والاجسام، فقد قيل ان قبص يوسف هذا كان لجدّه ابراهيم عليه السلام وان جبريل جاءه به من الجنة حين ألقى في النار فكانت عليه رداً وسلاماً. وان الرائحة التي وجدها يعقوب هي رائحة الجنة، والمعجزات لا تنكر على أهل هذا البيت المرحوم المبارك عليهم السلام، ولكن أفرادها لا تثبت عند الناس إلا بدليل حسي أو بوحى إلهي، والوحي يقول -حكاية عن يعقوب إنه وجد ريح يوسف لريح الجنة من قبضه وانما ريح قبضه بالطبع ريح بدنه

وقد ثبت عند الروحانيين أن للارواح رائحة بل روائح مختلفة متفاوتة، فللعصاة الفاسقين روائح خبيثة تنتشر في الهواء فتدنسه على الذين يشمونها من طاهري الارواح، كانتنتشر فيه ميكروبات أنفاس المرضى فتفسده، يعرف هذا أطباء الاجسام، ويعرف ذلك أطباء الارواح، قال بعضهم لمريده: قم يا بني نستشق نسيم الصباح قبل أن تدنسه أنفاس العصاة، وقد جهل هذا أبو المتاهية إذ قال:

أحسن الله بنا أن المعاصي لا تفوح

فهي تفوح ولكن لا يدرك رائحتها إلا بعض الافراد في بعض الاوقات، وكذلك الروائح الذكية، الارواح الزكية، انما تدرك في بعض الاحوال التي تغلب

فيها الروحانية، أو توجه الارادة، وقد يشمها غيرهم بتوجههم كما تواتر عن الشيخ على العمري من معاصرينا وحكي الشيخ محي الدين في الفتوحات أن الشيخ عبدالقادر الجيلي كان يعرف الرجال - أي درجاتهم في المعرفة - بالشم، فجاء محمد بن قاندو كان يظن أنه درجة عالية في المعرفة، فشمه عبدالقادر فأنكره وقل له لا أعرفك ! فملت همه ابن قاندو حتى التحق بالافراد ، وكان لشيخنا الاستاذ الامام أخت روحانية فكانت تصعد الى سطح دارهم في محله نصر وتستنشق ربح أخيها وهو في الازهر وتعرف في بعض الاحيان من رائحته أنه خرج من مصر قاصداً بلدهم فتخبر به فتصدق. أخبرني شيخنا بهذا وقلمنا كان يتحدث بمثله الى أحد من أصحابه لأن رأيه أنه لا ينبغي التحدث بذلك إلا لاهله أو من لا يفتن به ، فان من الناس من يكذب هذا وكل ما هو غير طبيعي معتاد من أمور الناس ، ومنهم من يصدق كل ما يسمعه منه وأكثره دعوى باطلة وخرافات تستغل وتستثمر ، إذ يظن مصدقوها ان أصحابها أولياء قديسون، وانهم يضررون وينفعون، فتفسد عقائدكم بجعلهم شركاء لله في التصرف في العالم بما هو مخاف للسنن العامة في لاسباب والمسببات

فأنا أكتب هذا لتعليل آية الله للذين النبيين عليها السلام بشيء هو من سنة الله في بعض الروحانيين ، مع اتقاء الكذب عليهم وعلى الله بدعوى خاصة بعالم الغيب لم يثبت بها العقل الصحيح ، اعني قولهم ان القميص من الجنة الخ ( فان قيل ) عهدناك مفسرا يجمع بين نصوص الوحي وفضايا العقل وبحار العلم ، فهل تقول إذن ان الآية تثبت أن للارواح رائحة قد تشم من المسافات البعيدة كبعد أرض مصر من أرض كنعان في فلسطين وانه يجب علينا ديناً أن نؤمن بهذا ؟ أم ماذا يجب علينا اعتماداً في الآية

( قلت ) إن نص الآية أن يعقوب عليه السلام أخبر عن نفسه أنه وجد رائحة ولده يوسف لما فصلت العير من أرض مصر ، وهذا أمر وجداني نفسي لا يجب على كل مؤمن أن يعرف كنهه أو سببه، وإنما علينا أن نصدق لانه معصوم من الكذب وقد تبين صدقه بالفعل، وفي المبالغة وجوه ونظريات تختلف باختلاف الافكار والتربية والتعليم وهي أربع :

( ١ ) إذا صور ذلك أحد المفكرين الذين تغلب عليهم الافكار المادية بأنه لشدة تفكيره في أمر ولده وتذكره لرائحته حين كان يضمه ويشمه شعر بتلك الرائحة قد عادت له سيرتها الاولى ، كان مصداق له في أمر لا يمارضه العقل ولا ينقضه العلم ، وإن كان هذا الشهور من النوع الذي يسمونه بالوهم ، ولكنه يكون ميلا عن التفويض الى التأويل لحلة بشرية لا اصفة من صفات الله تعالى فثأويله لاخطر فيه ( ٢ ) إذا قل المؤمن بالظواهر من غير تأميل لها ولا تصوير لكيفيتها انني أصدقها ولا يكلفني ديني أن أعرف كيف وجد تلك الرائحة لان هذه المدارك الوجدانية كثيرة بظهر منها في كل زمن ما يعجز العلماء الباحثون عن معرفة سببه فضلا عن كنهه — لم يكن هذا القائل بعيدا في إيمانه هذا عن العقل ولا عن العلم ، فلا خلاف بين العلماء بأن ما يحمله الباحثون أضغاف ما يعرفونه ، وهو أقرب الى الصواب ممن قبله لانه مفوض لا متأول أو مؤول ، على أن التأويل لصفات الله تعالى هو الخالف لهدي السلف ويليه أخبار عالم الغيب ، لا التأويل لوجدان فيما يحتمل أن يكون من شئون البشر

(٣) إذا ذهب للغوي البياني الى أن هذه الجملة استعارة أو كناية عبر بها نبي الله عن وجدانه وشعوره بقرب لقاء ابنه المحبوب حتى كأنه حاضر يشم رائحته لم يكن بعيداً — فإن بلغاء العرب يعبرون عن الشيء ، بلازمه ويشبهون الماني النفسية بالمدركات الحسية وعكسه، ومنه: اننا نشم من هذا الكلام رائحة الاعتزال، وهذا كلام ليس فيه رائحة الاخلاص، ومن أبلغ ما سمع في هذا الباب قول امرأة كعب بن الاشرف له : انني اسمع صوتا يقطر منه الدم ، أي يدل على قصد الاغتيل . وليس هذا من تأويل المتكلمين الذي هو خروج عن الظاهر لما منع بمنع منه

( ٤ ) إذا جنح الصوفي لقول الروحانيين إن وجدان هذه الريح كان من مدارك الروح الخاصة ، — لم يكن جانحا الى محال في نظر العقل ، ولا ناكبا عن أصل قطعي من أصول العلم ، فان الذين يثبتون ذلك من كبار العلماء والصوفية أجدر بالثقة في النقل من الذين يثبتون في هذا العصر غرائب التنويم المغناطيسي واستحضار الارواح وقراءة الافكار ومراسلتها ، فهذا وسط بين المصدق المفوض



في الخبر من غير تعليل ، وبين الذي يذهب فيه ، إلى ما تقدم من تأويل ، وأما من وقع له مثله من خصائص الارواح فهو عنده من عين اليقين ودونه علم اليقين ولكنه خاص بصاحبه ، اذ لا يدركه الا مثله ولولا ذلك لمد من الحسيات المادية ( فان قيل ) علمنا من هذا التفصيل أن المؤمن بالقرآن يجب عليه في هذه المسألة أن يعتقد أن يعقوب عليه السلام كان صادقا فيما أخبر به عن وجدانه ولا يضره ترجيح وجه من الوجوه الاربعة في فهمها ، ويظهر انك ترجح الاخير منها فاجبه هذا الترجيح ؟

( قلت ) المتبادر من الآية أن فيها خصوصية تنظم هذا الوجدان في سلك خوارق العادات ، والاصل في مثل ذلك أن يفوض كنهه أو كيفيته الى من وقع له من الانبياء ما دام ممكنا ، إلا من اتفق له ادراك جنس هذه الكيفية وعلم أنها من السنن الروحية كإبراهيم المسيح للآلة والارض باذن الله لا كمعجزة المصدا واليد لموسى عليهما السلام . وإني خبرت هذا الوجدان نفسه بنفسي ، وأدركت رائحة الارواح الطيبة كأني أشمها بأنفي ، ولولا انها حالة خاصة لما قلت كأني ، وكنت فيه دقيق البحث لثلا كون واحدا أو مخدوعا ، وطالما ظننت فيما كان منه مشتركا بين جماعة أن الذي يعتقد رابطة اتوجه بينهم وبين الروح الذي يذكر امم صاحبه — وهو كاستحضار الروح عند الافرنج — أنه يلقى رائحة عطرية غريبة الذكاء بينهم ، حتى صرت أجدهم ذلك خاليا وكان يكون متقطعا ، وكنت أتردد قبل ذلك في أخبار من لا أنهمم بالكذب فيها ، ولا أرى بسط ذلك في التفسير وقد ذكرت شيئا منه في غيره ( ككتاب المنار والازهر ) ولولا أن هذه المسائل الروحية قد كثر البحث عنها في هذا المهد عند علماء الغرب لما تعرضت لها فرارا من فتون أكثر أهل بلادنا بل الشرق كله بكل ما هو مخاف للسنن العامة

( فان قيل ) ان الذين يعنون باستحضار الارواح لم ينقل عنهم أنهم يشمون لها رائحة

( قلت ) لم يثبت عن هؤلاء احضار روح عالية قدسية وإن الراجح عندي فيما يصح عندهم أنه من تمثيل الجن لهم لا من أرواح البشر ، وأن الصوفية من

١٢٠ الفرق بين يعقوب ويوسف في الاستغفار لأولاده الثانيين النار نج ٢ ج ٣٥ م

المسلمين واليهود يتمثل لهم الجنسان ، ولا يميز بينهما إلا الانبياء وعلماء القرآن  
والسنة من "صالحين" وأن ما رجاه يعقوب كان من توجه روح يوسف له عند  
ما أذن له أن يتعرف إليه بالروح قبل الجسد ، وكان في وجدانه ريمحه على علم من  
الله تعالى لا من خيال الوهم ولا من ضلال الشيطان ،

(فان قيل) أليس من ثبت عنه انه يرى الارواح العالية ويشم ريحها ويسمع  
كلامها يكون وليا صاحب كرامات يرجى نفعه ويخشى ضرره بما هو وراه الاسباب  
والسنة العامة ؟ أو يؤخذ كلامه في العلم والدين بالقبول والتسليم ؟

(قلت) لا لا ، إن من يقع له إدراك شيء مما ذكر إنما يقع له بسبب من  
الرياضة الخاصة ، وقد يقع له الخطأ فيه والوهم ، وقد يكون ما يحمله من جنسه أكثر مما  
يعلمه ، دعه ما ليس من جنسه كالعلوم التي لا تعرف إلا بالتلفين ، ثم انه لا يمكن أن يكون  
قادرا على نفع الناس أو ضررهم من غير طريق الاسباب العامة ، ولا يوثق بعلمه  
في الدين إلا إذا كان مستمداً من الكتاب والسنة ، وقد فصلنا هذا مراراً ، فمثل  
الذي يقف على حقيقة روحية بتأثير الرياضة الخاصة في نفسه كمثل الذي يقف على بعض  
الحقائق من طريق البحث الحسي والعقلي فهم فيهما سواء ، والولاية الشرعية إنما تكون  
بمعرفة كتاب الله وسنة رسوله والتزامهما بالعمل والخلق ، مع الصدق والاخلاص ،  
فتأمل هذه المسائل فانها تحل لك كثيراً من المشاكل ، وانت حر في قبولها وردها

٩٧ ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ أي قال أولاده وكانوا قد وصلوا في

إثر البشير أو معه وإنما تقدمهم استعجالاً لنعمة البشارة وما تبعها من ارتداد البصر  
وغيره من السرور والنشاط والعاقة : يا أبانا اسأل الله أن يغفر لنا ذنوبنا الكثيرة  
التي اقترفناها من عقوقك وإيذاء أخينا أو أخوين ﴿إنا كنا خاطئين﴾ متعمدين  
لهذه الخطيئة عاصين لله بها ظانين أن نكون بعدها قوماً صالحين ، اعترفوا له  
بذنوبهم كما اعترفوا ليوسف ، ولكن يوسف بادر إلى الاستغفار لهم وهم لم يطلبوه  
منه ، واسمع ما كان جواب أبيهم

٩٨ ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾ وعدم باستغفار ربه لهم في المستقبل

المبهم وعلة بقوله ﴿إِنْ رَبِّي غَمُورٌ رَحِيمٌ﴾ فكرر اسم الرب مضافا إليه ووصفه بالمغفرة والرحمة الواسعة التي لا ينقطع منها رجاء المؤمن وإن أساء وظلم، فالفرق بين جوابه وجواب يوسف من وجوه اقتضتها الحكمة

(الاول) أن حال يوسف معهم حال الحاكم القادر بل الملك القاهر مع المسيء إليه الضعيف لديه، الذي كبرت أساءته فاستحيا من طلب غفرانها بشفاعته ودعائه، فتبرع لهم به تأميناً لهم من خوف الانتقام وكان قادراً عليه، وتمجيلاً لهم بسرور الحياة الجديدة التي جعل الله أزيمة نعمها بيديه، وليرى الناس فضل الغفران عند القدرة، والمثل الأعلى في حسن الأسوة، وما يجب أن يكون عليه الأخوة، وهو الجزاء بالاحسان على الأساء، فهذه أفضل تربية وأكل عبرة من الآخر الكامل لأخيه الناقص، ولو أخر هذا لكان تأخير ضرباً من الانتقام منهم، إذ يكونون في وجل مما سيحل بهم

(الثاني) أن حال أبيهم معهم حال الرب المُرشد للعذنب الذي لا يخشى منه انتقاماً، وليس من حسن التربية أن يريهم أن ذنبهم حين لديه، وأنه ليس بينهم وبين شفاعته لهم عند الله بغفرانه الكلمة يقولونها بالسننهم

(الثالث) أن ذنبهم لم يكن موجهاً إليه بالذات وإنما كان موجهاً إلى يوسف وأخيه بالذات وأصابه هو بالعرض أو بالتبع والزموم، ومن العدل أن يكون استغفاره لهم بعد العلم بحالهم معهما وغفوهما عنهم، ولم يكن يعقوب قد علم بغفوه يوسف عنهم واستغفاره لهم

(الرابع) أن هذا الذنب الكبير من الآثام التي طال عليها العهد ونشأ منها مانسأ من الضرر لا تغفر بحسب شرع الله وسفته في تأثير الأعمال في النفس الا بقوبة نصوح تطهر النفس من خبثها، فلا يحسن من المرشد الحكيم أن يسارع إلى الاستغفار لمقترفها عقب طلبه متصلاً به كأنها من اللعم، الذي يغفر ببادرة من الندم، فكان من حكمة هذا الأب الحكيم الرحيم أن يتمكن في الاستغفار لهم إلى أجل مجهول ليعلم هو ذلك كله، وأن يعلمهم بأنه سوف يتوجه به إلى ربه الذي



رباه بفضلله ورحمته ، وأعاد لفظ الرب مضافا اليه لاشعارهم أن هذه الاضافة هي محل الرجاء في الاستجابة له ان يغفر خطاياهم ، وإنما مغفرتها سترها ومحوظلتها من قلوبهم ، بعد جعل توبتهم التي يشبه ان تكون اضطرارية توبة نصوحا ولا ينافي هذه المعاني والحكم التي من الله علينا بفهمها وبيانها ما روي عن ابن مسعود موقوفا وابن عباس موقوفا ومرفوعا من انه اخرهم إلى السحر لان دعاء السحر مستجاب ، وفي رواية عن الثاني انه اخرهم حتى تاتي ليلة الجمعة ، بل يؤيده لانه لم يتحر وقت الرجاء في الاستجابة وان تأخر على اقتضاء رحمته الوالدية التعجيل الا لأن الامر جال بتعارض فيه الخوف والرجاء . وقد ذكر العماد ابن كثير في تفسيره وتاريخه عن ابن جرير حديث ليلة الجمعة بسنده وقال : وهذا غريب من هذا الوجه وفي رفعه ، والاشبه أن يكون موقوفا على ابن عباس (رض) ولا يصح شيء مما روي في دعاء يعقوب لهم وحده ولا مع يوسف وفيما أوحى اليه من استجابته تعالى له فيهم وجعلهم في ديوان الانبياء

خاتمة قصة يوسف عليه السلام في تأويل رؤياه

وما فهمه أبوه منها

(٩٩) فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ (١٠٠) وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ، وَقَدْ أَحْسَنَ بَنِيَ إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُم مِّنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ، إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

هنا كلام يدل عليه السياق بالاجمال حذف إيجازاً على منهج القرآن في الاختصار على ما فيه العبرة المرادة من الكلام، والمعنى أن إخوة يوسف بلغوا أباهم وسائر أهلهم مكانة يوسف في مصر وأنه هو الحاكم الفوض المستقل في أمرها (ديكتاتور) من قبل ملكها، وأنه محبوب مجمع على إجلاله فيها، وأنه يدعوهم كلهم للاقامة معه فيها والتمتع بحضارتها، فرحلوا بقضيمهم وقضيضهم، وإنعامهم ودوابهم، حتى بلغوها واستقبلوا فيها بما يليق بمقامه

٩٩ ﴿ فلما دخلوا على يوسف آوى إليه أبويه ﴾ ظاهر العبارة أن أمه كانت لا تزال حية، وقال الذين أخذوا بقول اليهود إنها كانت قد ماتت: إن المراد بأبويه والده وخالته وقد كان أبوه تزوجها بعد أمه، وهذا جائز في اللغة إن صح الخبر ونحن لا ثقة لنا بصحته فتأخذ بظاهر الآية دون غيره كما قال ابن جرير الطبري (رح) ومعنى إيوائهم إليه ضمهمها إلى نفسه، وجعله إياهم معه في قصره وهو مأواه الخاص به ﴿ وقال ادخلوا مصر ﴾ أي وقال لسائر أهله ومن معهم ادخلوا مصر قال ابن عباس معناه أقيموا فيها، إذ كانوا قد دخلوها فكان الأمر بدخولها عبارة عن الاذن باستيطانها، وقيل إن يوسف استقبلهم في الطريق احتفاء بهم فقال لهم ذلك في مكان الاستقبال أو عند الوصول إلى العاصمة ﴿ إن شاء الله آمين ﴾ على أنفسكم ومواشيكم من المنع المعتاد للغرباء، أو من الجوع والهلاك فإن سفي القحط لم تكن انتهت بعد، والتعليق بمشيئته تعالى هو شأن المؤمنين ولا سيما الانبياء والصديقين، فيوسف في إسداء هذه النعمة إلى أهله يتبرأ من مشيئته وحوله وقوته إلى مشيئة الله الذي سخره لهم وسخر ملك مصر وأهلها له ثم لهم

وفي سفر التكوين أن يوسف (ع. م) عرف نفسه إلى إخوته عقب مجيئهم بينيامين شقيقه، وأرسلهم لاستحضار أبيهم وأهلهم فجاءوا فأقطعهم أرض جاسان (وهي المعروفة الآن بالشرقية الممتدة من جوار أبو زعبل إلى البحر الأحمر) وأرسل إليهم العربات لتحملهم، وأحمال الغذاء والثياب على الحمير، فلما وصلوا إليها (٢٩: ٤٦) شد يوسف على مركبته وصعد ليلقي أسرئيل أباه في جاسان فلما ظهر

له ألقى بنفسه على عنقه وبكى على عنقه طويلاً ثم استأذنهم ليذهب إلى فرعون ويخبره بمجيئهم ومكانهم ليقدمهم عليه لأنهم رعاة وأرض جاسان خصبة ، ففعل ثم أخذ وفدًا منهم لمقابلة فرعون وأدخل أباه عليه فبارك فرعون ، فيظهر أن هذا اللقاء كان هو الأول لهم ، ثم إنه بعد لقاء فرعون قول لهم ( ادخلوا مصر ) الخ ، ثم عاد بهم إلى قصره الخاص

١٠٠ ﴿ ورفم أبويه على العرش ﴾ أي أضعدهم أبويه إلى السرير الذي كان يجلس عليه لتدبير أمر الملك ، فالعرش كرسي تدبير الملك ، لا كل كرسي يجلس عليه الملك ﴿ وخرأ له سجداً ﴾ أي وأهوى أبواه وأخوته إلى الأرض وخرأ له سجداً ، وكان السجود تحية الملوك والعظماء في عصرهم حتى إن يعقوب سجد لأخيه عيسو حين تلاقيا بعد تفرق وكان يخاف عاقبة ذلك التلاقي كما تراه في سفر التكوين . والسجود ليس عبادة بذاته وإنما جعله الدين عبادة فهو يكون عبادة بالنية والتزام الصفة الشرعية فيه ﴿ وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل ﴾ أي إن هذا السجود منكما ومن إخوتي الأحد عشر هو المال الذي آتاه إليه رؤياي التي رأيتها من قبل في صفري إذ ( رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين ) ﴿ قد جعلها ربي حقا ﴾ واقعا ولم تكن حديث نفس من أضغاث الأحلام ، فالكواكب الأحد عشر مثال إخوتي الأحد عشر ، وأنت وأمي مثل الشمس والقمر ، ولا غرو فهذه الأميرة هي التي أراد الله بها حفظ ذرية اسحاق بن إبراهيم لنشر دين التوحيد في العالمين فكانت خير أمر البشر ﴿ وقد أحسن بي ﴾ ربي : يقال أحسن به وأحسن إليه ﴿ إذ أخرجني من السجن ﴾ إلى عرش الملك ، ذكر آخر الحزن والفتن ( البلاء والاختبار ) المتصل بغاية النعم ، ومن العجب أن يستشكل المفسرون عدم ذكر الإخراج من الحب هنا ويبحثوا له عن علة ، وكان أول البلاء وقد خرج منه إلى الرق ويعه بثمان مئتي ، وما اتصل به من تلك السلسلة الطويلة في الفتنة



﴿ وجاء بكم من البدو ﴾ حيث كنتم تعيشون في شغف البادية وخشونتها ووحشتها الى الحضرة حيث تعيشون في نعم لاجتماع ونشر الدين الحق والتعاون على العلوم والصناعات ، فالبدو خلاف الحضرة ومعناه الاشتقاق في كل مكان يبدو كل ما يمرض فيه الانظار : من بدا يبدو إذا ظهر ذلهم ورأى ببناء يقال بدي الى البادية بدادة ( بالفتح والكسر ) أي خرج فهو باد . ومنه ( يودون لو أنهم بادون في الاعراب ) وفيه تفضيل الحضرة على البدادة ﴿ من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين إخوتي ﴾ أي أفسد ما بيننا من عاطفة الاخوة وقطع ما بيننا من صلة الرحم وشيجة القربى باغراء الحسد وتهميج الشر : هذا ما يدل عليه نزع الشيطان فان أصل النزغ نخس الرأض الفرس ونحوه . بالمهاز لازعاجه للعجري ، يقال نزغه ونخسه ونسغه ، والعامية تقول نغزه : بقلب نزغه بمعنى طعنه بما يهيجه ويرتجه . قل في الاساس : ومن المجاز نزغه الشيطان كأنه ينخسه ليحثه على المعاصي ، ونزع بين الناس أفسد بينهم بالحث على الشر اه ولا يوجد في اللغة على سعتها تعبير ألطف وآدب وأدل على كمال التواضع من هذه العبارة الوجيزة : جعل ذلك النزغ المزعج إلى أجراً الشر والافساد كأنه كان مشتركاً بينه وبينهم تقع تبعته على كل منهما ، وما كان الا من جانب واحد ، ثم قال ﴿ إن ربي لطيف لما يشاء ﴾ أي بالغ أقصى اللطف بعباده في التدبير والرفق في التسخير لتنفيذ ما يشاء ، في خلقه من الحكمة البالغة والوصول الى المقاصد الحسنة والغايات النبيلة ، بحيث لا يشعر من لطف به عند وقوع الاسباب والوسائل بغايتها الا عند وصوله اليها ، فمن ذا الذي كان يخطر بباله أن الالقاء في الحب وما أعقبه من الرق ، وما تلا الرق من فتنة العشق ، يفضي الى السجن ، وان السجن ينتهي بالسيادة والملك ؟ ﴿ انه هو العليم ﴾ بما لكل قدر من عمل ، وما لكل عمل من أجل ، ﴿ الحكيم ﴾ في بلوغ مشيئته في ذلك كله كمال المصلحة في جزاء الذين احسنوا بالحسنى وجعل العاقبة للمتقين ، فحمد يوسف لربه على لطفه في مشيئته ، وعلمه وحكمته ، من أجل الحمد والثناء ، وناهيك بجعله مقدمة لما تلاه من الدعاء ، وهو

## ﴿ دعاء يوسف عليه السلام بحسن الخاتمة ﴾

(١٠١) رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ  
الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَآيِي فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ

نحول عليه السلام عن خطاب والده في بيان هذه العاقبة المثلى، في مقام الشكر  
لربه وحمده بما يناسب المقام من صفاته، الى مناجاة ربه في الاعتراف بها والشكر  
عليها، وسؤاله حسن الخاتمة في الدنيا الرافعة الى منتهى السعادة في الآخرة،  
لشعوره بأن ما خلقه له من الخير والنعمة قد تم كما فهمه أبوه، وكل شيء بلغ حده  
في هذه الحياة انتهى فقال :

﴿ ١٠١ رب قد آتيتني من الملك ﴾ أقصى ما ينبغي لمثلي وبصلح له في غير قومه  
ووطنه، فجعلتني متصرفاً في ملك مصر العظيم بالفعل، وإن كان لغيري بالاسم  
والرسم، فكان نصري مرضياً له ولقومه، لم يتر علي حسد حاسد ولا بغى باغهاذفت  
مرارته بمجرد تصور وقوعه على تقدير صدق الرؤيا الدالة عليه ﴿ وعلمتني من تأويل  
الاحاديث ﴾ ما أعبر به عن مآل الحوادث ومصداق الرؤى الصحيحة فتقع كما قلت  
﴿ أنت وليي ﴾ الذى توليت ولا تزال تتولى أموري كلها ﴿ في الدنيا والآخرة ﴾  
لاحول لي في شيء منها ولا قوة ﴿ توفني مسلماً ﴾ لك اذ تتوفاني بما تتم لي وصية آبائي  
وأجدادى، وهي المشار اليها بقوله تعالى (١٣١: ٢) ووصى بها ابراهيم بنبيه ويعقوب: يا بني  
إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وאתم مسلمون ﴿ وألحقني بالصالحين ﴾  
منهم واحشرني معهم، فهذا الدعاء العظيم، بمعنى قوله تعالى في فاتحة القرآن (اهدنا  
الصراط المستقيم \* صراط الذين أنعمت عليهم) أي من النبيين والصديقين  
والشهداء والصالحين، فنسأله تعالى أن يجعل لنا خيراً حظ منه بالموت على الاسلام

## فتاوى المنار

(سؤال الآن عن الربا في دار الحرب وعن كون الاسلام دين سياسة أم لا)

(س ٣ و ٤) من صاحب الامضاء في بنجر تقارا (جاوه)

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة الاستاذ القدير السيد محمد رشيد رضا المحترم — أطال الله عمره  
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فان لمناركم الاغر مكانة في قلب كل مؤمن  
يؤمن بالله واليوم الآخر ، وبما كان للاسلام من مجد اعبت به الالهواء ، لا زال  
مناركم يرسل أشعته إلى أقصى بلاد الشرق والغرب ، ليستضيء بنوره من أضله  
الله وأعماه عن الحق

وبعد فأقدم لفضيلتكم سؤالين أيها البحر الزاخر علما مسترحم الجواب عليهما  
على صفحات مجلتكم الغراء لنعم الفائدة والله ولي التوفيق

(١) إن الربا انتشر في أرض جاوا في هذه الايام انتشاراً لا عهد لنا به حتى  
إن بعض الاساتذة الذين كانوا في مقدمة الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر  
والقاومين للربا خرجوا من المدارس وأصبحوا اليوم في مقدمة الرايين . فاذا  
سألناهم عن الدافع إلى هذا أجابونا بلسان واحد بأن صاحب المنار أفق بجواز  
الربا على الافرنج ، وإذا رأينا أحدا يراي على الوطنيين أجابنا بأن موظفي الحكومة  
لاديين ، وأننا في دار حرب . وقد أفق صاحب المنار بجواز الربا في دار الحرب ،  
فهل لما أشيع عن مناركم من صحة ؟ إذا قلتم نعم ، فستقل الحوانيت ويقف دولاب  
تجارة العرب بجاوا ويتجهون إلى الربا اعتماداً على فتواكم فما رأي فضيلتكم ؟ أرجو  
الجواب في أول عدد من مناركم ليحق الحق ويذهب الباطل (إن الباطل كان زهوقاً)  
(٢) هل الدين الاسلامي دين سياسة أم لا ؟



لان في أرض جاوا حزبين كبيرين متشاجرين أحدهما حزب المحمدين  
والآخر شركة إسلام اندونيسيا وهذان الحزبان مع اتفاقهما في المبادئ السلفية  
مازالا مختلفين في هذا الامر

فالمحمديون يقولون بأن الدين الاسلامي ليس دين سياسة ولا يمنعنا عن  
لاشتراك مع الحكومة والتوظف بدوائرها السياسية وغيرها وحجتهم قوله تعالى  
(لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم) الى  
آخر الآية ومدارسهم مرتبطة بوزارة المعارف . أما حزب شركة اسلام فانهم  
يقولون إن الدين الاسلامي دين سياسة ولا يسمح لنا بالتوظف في دائرة الحكومة  
والارتباط بدوائرها السياسية وغيرها وحجتهم قوله تعالى (لا نجد قوما يؤمنون  
بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو  
إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم روح منه) الى آخر الآية  
ويحتجون على حجج المحمدين بأن الله نهانا عن الذين قاتلونا في الدين ،  
والقتال يكون بالسيف أو بالضغط والارهاق والاضطهاد ومنع نشر الاسلام  
وفضائله ، لهذا أرجو أن تشرحو لنا الحق في هذا الامر لعل الله يهدي الفريقين  
والذي مال عن الطريق السوي فيتفق الفريقان على نشر الاسلام ومبادئه  
السلف الصالح بدلا عن النزاع الذي لا نتيجة من وراءه إلا الاضمحلال

أرجو نشر الجواب في أول عدد من مناركم والسلام عليكم

من تلميذكم المخلص

أبو بكر بن سعيد باسلامة

### ﴿ جواب المنار ﴾

(١) أخذ الرابن الافرنج في دار الحرب

إن ماتعنونه من إفتائي بحل أخذ الرابن الافرنج في دار الحرب ليس كما  
ذكرتم أو نقلتم ، وإنما هو جواب عن سؤال ورد على المنار من مدير جريدة الوفاق  
( بيبه ندرغ ) ( جاوه ) ونشر في ( ج ٨ مجلد ٢٧ ) الذي صدر في ربيع الآخر سنة

١٣٤٦ « في فتوى بعض العلماء بحل أموال أهل الحرب فيما عدا السرقة والخيانة ونحوها مما كان برضاهم وعقودهم فهو حل لنا مهما يكن أصله حتى الربا الصريح » هذا موضوع الاستفتاء ، والاستفتي فيه منكر له أشد الانكار كما هو مبين بنص كلامه في السؤال إذ جعل هذه الفتوى خطراً على التوحيد ومقتضية لتحليل جميع المحرمات . وقد بينا في جوابه أصل الشريعة في إباحة أموال الحرب باجماع المسلمين وما قيد العلماء به عموماً . ولم يخالفنا أحد في ذلك فراجعوا فتوانا في (ص ٥٧٥ من مجلد النار ٢٧ ) فن تي في أنفسكم شبهة فيه فينبوه لنا . وقد كتبنا في آخره « ان تلك الفتوى لا خطر فيها على التوحيد ولا تقتضي تحريم شيء من المحرمات . ومن لا يطمئن قلبه للعمل بها فلا يعمل بها » اهـ

وجملة القول إنني ما فتيت في شيء انفردت به في هذا الموضوع ، وان الذين ذكروا أنهم يستحلون أخذ الربا من المسلمين بدعوى أنهم « لادينيين » أي كفار تعطيل وإباحة ، لا يمكنهم أن يدعوا ان صاحب النار أفتى بتكفيرهم ولا بأخذ الربا منهم ، ولا بجعله حرفة المسلمين ، وانما يقيمون أهواءهم ، على أننا سنصدر ان شاء الله تعالى في هذا العام كتابنا في مباحث الربا والمعاملات المالية المعاصرة التي نشرناها في مجلدات النار بعد تلك الفتوى فانتظروا فلمسألة ليست من البداهة بحيث يحررها المرابون والتجار ، وخطر الاستدانة من الافرنج بالربا أضاع ما تصورون من عكسه ، بل هو الذي جعل المسلمين أفقر الشعوب ،

#### (٧) الدين الاسلامي دين سياسة أم لا ؟

ان قول حزب محمددين ان الاسلام ليس دين سياسة خطأ ، وان استنباطهم من هذا القول ان الاسلام لا ينمهم من الاشتراك مع الحكومة في وظائفها وأعمالها غريب فهو مبني على أصل فاسد ، ولو لم يكن الاسلام دين سياسة لكان منعه من الاشتراك مع غير المسلمين في أعمال حكومة غير اسلامية أشد وأقوى وأما احتجاجهم بآيات سورة المتحنة ( لا ينهاكم الله .. ) الخ فهو في غير محله فان موضوعها ان الاسلام لا ينهى أهله في داره عن البر والعدل في معاملة

الكفار غير المحاربين لهم في دينهم ووطنهم، وإنما ينهاهم عن تولي المحاربين المنازعين لهم في دينهم ووطنهم، والمراد بتوليهم مساعدتهم على أعمالهم الحربية وكل ما فيه جعل السلطان والقوة لهم على المسلمين . فإذا كان جعل مدارسهم تابعة لمدارس الحكومة غير الاسلامية يضر الذين يعملون فيها بافساد عقائدهم وأخلاقهم ودينهم أو يؤيد سلطانهم عليهم تكون تابعيتها لها مما نهى الله عنه من توليهم سواء سمي الاسلام سياسياً أم لا، فإن الحكم منوط بنص القرآن لا بتسمية الدين سياسياً أو عدمه، وإذا كان ذلك نافعا للمسلمين بحفظ حقوقهم وبمنع أو يخفف الأذى الذي يقع عليهم فإنه لا يكون محرماً، وقد يكون بمقتضى السياسة الاسلامية مستحباً أو واجباً، فهو لاء أحوج الى اثبات كون لاسلام ديناً سياسياً فيما يعملونه ويطلبونه وأما قول « حزب شركة اسلام » ان دين الاسلام دين سياسي فهو لا يبيح لهم التوظيف في مصالح حكومة بلادهم غير الاسلامية فأصله هو الصحيح، وما بني عليه من الحكم ففيه نظر ظاهر فإن سياسة الله والامة ليست منصوطة في الكتاب والسنة بعبارات جلية يفهمها كل أحد أو بقدر كل أحد على استنباطها من النص — وإنما أساسها المصلحة العامة وهي تختلف باختلاف الزمان والمكان والاحوال، وأقوام وسائلها التشاور بين أهل الحل والعقد من علماء الامة بمصالحها لا علماء الاصطلاحات الفقهية وحدها، ألم تر كيف كان سياسي الخلفاء الراشدين بل إمام سياسة الاسلام لأعظم عمر بن الخطاب بمختار أمرائه من دهاة الأذكياء، لا من عباد العقهاء.

وأظهر قواعد أئمة الفقه فيها قاعدة الامام مالك بن أنس رحمه الله تعالى المأخوذة من سياسة السنة وسيرة الخلفاء الراشدين وهي ان احكام العبادات تبنى على العمل بظواهر نصوص الكتاب والسنة . واحكام السياسة والمعاملات الدنيوية تبنى على جلب المصالح ودرء المفاسد دون ظواهر النصوص فإن تعارضاً يؤول النص لمراعاة المصلحة.

وعندنا من مجربات الشعوب الاسلامية في ذلك ما وقع لمسلمي الهند مع الدولة الانكليزية فقد كان المسلمون هم حكام الهند فسلبت هذه الدولة منهم



الحكم بجهلهم ، فظنوا ان دينهم يوجب عليهم عداوتها عداوة سلمية بأن يجتنبوا مشاركتها في شيء من اعمال الحكومة الادارية والقضائية وان يجتنبوا تعلم لغتها وعلومها فكانت عاقبة ذلك أن أضاعوا ثروتهم وقوتهم فصاروا أفقر من الوثنيين والبرس ( أي الفرس ) وأضعف ، فهل هذا مقتضى السياسة الاسلامية التي تحفظ بها مصالح الاسلام والمسلمين ؟؟ كلا إن المسألة أكبر مما فهمه هؤلاء . وأولئك فيجب درسها وتمحيصها على الجامعين بين معرفة نصوص الشرع وحكمه ومعرفة شئون العصر على الاساس الذي وضمناه لهم

### ﴿ الربا والزكاة والضرائب ودار الحرب ﴾

( س ٥ - ٧ ) من صاحب الامضاء في بيروت

لصاحب الفضيلة الاستاذ العلامة السيد محمد رشيد رضا منشيء مجلة ( المنار ) المعظم . السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته . وبعد أرجوكم أن تفضلوا بنشر أسئلتى المحررة أدناه مع الاجابة عليها في ( المنار ) وتكرموا بقبول خالص الشكر ومزيد الاحترام .

( ١ ) هل يجوز شرعا وضع مال في احد المصارف الاجنبية واخذ ربا عنه ودفعه ( ابي الربا ) الى الحكومة عن الضرائب المتنوعة التي تفرضها وتجبر الناس على دفعها ؟

( ٢ ) هل يجوز دفع الضرائب — كاعشار الزروع وغيرها — الى الحكومة من اموال الزكاة ؟

( ٣ ) متى يدعى الاجنبي وامته ( امة محاربة ) بعرف الشرع ؟ وما هي ( بلاد الحرب ) ؟

احد قراء المنار

عزت المرادي

( المنار ) هذه المسائل من متمات المسألة الأولى من مسائل استفتاء جاوه الذي قبله ، ونجيب عنها بالايجاز

### (٥) أخذ الربح من المصارف الاجنبية

ان الربا المحرم قطعاً لا يحل إلا لضرورة يضطر صاحبها اليه اضطراراً كالاضرار إلى أكل الميتة ولحم الخنزير ، فهل الربح المستول عنه كله من الربا القطعي ؟ وهل دفع الضرائب الاجبارية من الضرورات الاضطرارية التي تبيحها ؟ المشهور أن الربح الذي تعطيه المصارف لأصحاب الاموال هو حصص من الربح العام الذي تستغله منها . وهو أنواع أقلها ما هو من الربا الذي عرفه الامام أحمد وغيره من أئمة السلف — وقد سئل عن الربا الذي لا شك فيه فقال — هو أنه كان يكون للرجل على الرجل دين مؤجل فاذا جاء الاجل ولم يكن عنده ما يقضي به زاده في المال وزاده صاحب المال في الاجل ، وهذا بعض ربح المصارف المالية وليس منه ما تأخذه ولا ما تعطيه لأصحاب سهامها ولا للمودعين لاموالهم فيها ، وأما كونه بعض ماها المحرم في الاسلام فمثله كثير من أموال الناس ، والعبرة في مثله بصفة أخذه لا بأصله ولا سيما في هذا العصر الذي قلما يوجد فيه كسب يلتزم فيه الشرع في بلاد الاسلام فما القول في بلاد الافرنج ومستعمراتهم ؟ فمن اعتقد مع هذا كله أنه من الربا المحرم لا يجوز له أخذه لاجل أن يدفعه في الضرائب المحرمة — من باب دفع الفاسد بالفاسد — لانه ليس تمت ضرورة تبيح له ذلك . ومن اعتقد أنه غير ربا شرعي قطعي لم يحرم عليه ، فان التحريم هو حكم الله المقتضي للترك اقتضاء جازماً ، واشتراط الخفية وجمهور السلف أن يكون بنص قطعي ، بل قال أبو يوسف انه لا يقال في شيء انه حرام إلا إذا كان بينا في كتاب الله بغير تفسير — ومن كان عنده شبهة فيه دون التحريم كان دفعه في ضرائب الظلم الاجبارية أولى من دفع الاموال التي لا شبهة فيها . وقد بينا حكم الشبهات من قبل في مباحث الربا والمعاملات المالية التي تصدر في كتاب مستقل

### (٦) دفع الضرائب من أموال الزكاة

أموال الزكاة المستحقة على صاحبها لا يجوز دفعها إلا للأصناف التي بينها الله تعالى في آيتها المعروفة (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) الخ وزكاة الزرع كالاغفار

إذا أخذتها الحكومة تسقط عن صاحب الزرع المستحقة عليه ولكن لا يسقط عنه زكاة النقيدين بدفعها الى الحكومة أداء لضرائب الظلم . وفي هذا الباب مشكلات تختلف باختلاف الحكومات اسلامية وغير اسلامية

### (٧) الامة المحاربة التي تسمى بلادها دار الحرب

دار الحرب مقابلة لدار الاسلام التي تكون فيها الحكومة الاسلامية التي تقيم احكام الاسلام، فكل أمة أجنبية لا تعقد حكومتها مع الحكومة الاسلامية معاهدة على السلام والامان وعدم الاعتداء تكون أمة محاربة وتكون دارها دار حرب لان الحرب فيها عرضة للوقوع في كل وقت إذ لا عهد بمنعها ، وللقهاء تعريف لها لوحظ فيها جريان الاحكام من الجانبين

عقد العلامة ابن مفلح الفقيه الحنبلي فصلاً جيزاً لهذه المسألة في كتابه (الآداب الشرعية) قال فيه ما نصه (ج ١ ص ٢١٣): فكل دار غلب عليها أحكام المسلمين فدار الاسلام ، وإن غلب عليها أحكام الكفار فدار الكفر ولا دار لغيرهما . وقال الشيخ تقي الدين وسئل عن ما ردين هل هي دار حرب أو دار اسلام؟ قال هي مركبة فيها المعنيان ليست بمنزلة دار الاسلام التي يجري عليها أحكام الاسلام لكون جندها مسلمين ولا بمنزلة دار الحرب التي أهلها كفار ، بل هي قسم ثالث يعامل المسلم فيها بما يستحقه ويعامل الخارج عن شريعة الاسلام بما يستحقه ، والاول هو الذي ذكره القاضي والاصحاب والله أعلم . اهـ

وقال في كشف اصطلاحات الفنون «ودار الاسلام عندهم ما يجري فيه حكم إمام المسلمين من البلاد . ودار الحرب عندهم ما يجري فيه أمر رئيس الكفار ( كلمة الكفار تشمل في الاصطلاح الشرعي غير المسلمين من كفايين ووثنيين ومعطلة ) من البلاد كما في الكافي ، وفي الزاهدي ان دار الاسلام ما غلب فيه المسلمون وكانوا فيه آمنين ، ودار الحرب ما خافوا فيه من الكافرين . ولا خلاف في أنه يصير دار الحرب دار اسلام باجراء بعض أحكام الاسلام فيها . وأما صيرورتها دار الحرب — نعموذ بالله — فعنده بشروط (أحدها) إجراء أحكام الكفر اشتهاراً بأن يحكم



الحاكم ولا يرجعون إلى قضاء المسلمين ، ولا يحكم بحكم من أحكام الاسلام - كما يأتي في الحرة - (وثانيها) الاتصال بدار الحرب بحيث لا تكون بينهما بلدة من بلاد الاسلام يلحقهم المدد منها (وثالثها) زوال الامان الاول أي لم يبق مسلم ولا ذمي آمن إلا بأمان الكفار (أي غير المسلمين) ولم يبق الامان الذي كان للمسلم باسلامه وللذمي بعقد الذمة قبل استيلاء الكفرة . وعندهما لا يشترط إلا الشرط الاول هـ ويعني بقوله فعنده الامام أبا حنيفة وبقوله وعندهما أبا يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وللقهاء المذاهب أقوال أخرى في دار الاسلام ودار الحرب وأحكامهما ، والاصل فيها ان دار الاسلام ما كان أهلها من المسلمين وغيرهم آمنين بسلطان الاسلام وحكمه المدل وجارية فيهم أحكامه ، ودار الحرب ما كان أمانها وأحكامها بسلطان غير المسلمين وغير أحكام الاسلام سواء كانت بينهم حرب أم لا ، فيدخل في دار الحرب ما كان حكمها من المعاهدين المسلمين ، ولهذا المسألة فروع مشكلة في هذا فان بعض البلاد التي تسمى حكوماتها إسلامية لا تجري فيها الأحكام الإسلامية من حيث هي إسلامية بل لها تشريع وضعي يخالف للشرع الاسلامي يسمى باسم البلد أو القطر ويسمى رئيس حكومتها شارعا وتنفذ الأحكام باسمه بمعنى أنه هو الشارع والمنفذ لها بسلطانه واسمه ، لا يحكم الله واسمه ، ولا يخوض في بسط هذه المسائل

(ص ٨-١٠) من صاحب الامضاء بدمشق « الشام »

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قال الله تعالى ( فاستلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون )

حضرة الاستاذ الفاضل السيد محمد رشيد رضا المحترم

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وبعد فان الامر قد أشكل علينا في بعض المسائل ولم نعتز على شيء منها ونريد منكم أن تبيينوا أحكامها بالتفصيل التام ولم نر أحداً نعتمد بعد الله تعالى إلا جنابكم وهاهي الاسئلة

١ — ما حكم استعمال الذهب في الكتب الاسلامية وغيرها ( أي تذهيب الكتاب في الكتب )

٢ — ما حكم طبع الكتب الاديان الباطلة وتجليدها

٣ — هل يجوز حفر الصليب على النحاس أو على الزنك وطبعها بالذهب على ظهر الكتاب . أفقونا وانشروها في صفحات مناركم الغراء ولكم الاجر والثواب على الله تعالى ودمتم للمسلمين ذخراً

الداعي  
محمد منصور بجاني

#### (٨) تذهيب جلد الكتب

تزيين الكتب المجلدة بطبع أمائها وأرقام عددها وغير ذلك من الزينة بالمادة الذهبية المعروفة عند المجلدين مباح لا يدخل فيما نهى عنه النبي ﷺ من الأكل والشرب في أواني الذهب والفضة ولا مما زيد على ذلك خاصة بالذهب كما ينه عن قبل مراراً في باب الفتاوى فلا نعيده

#### (٩) طبع كتب الاديان الباطلة وتجليدها

لشر الاديان الباطلة والمساعدة عليه إقرار لها ومساعدة على الدعوة اليها أو معرفتها والاطمئنان بها فهو حرام على الأقل في حال إنكارها والبراءة منها، وأما الرضى بها واستحلال نشرها والمساعدة عليه فهو كفر

#### (١٠) حفر الصليب على النحاس أو الزنك وطبعه

الصليب شعار لدين غير الاسلام فلا ينبغي لمسلم أن يساعد أهله على إظهاره ولا أن يعارضهم فيه في دار الاسلام ولكن أهله قد يتخذونه علامة لبعض مصنوعاتهم وتجاراتهم فلا يكون فيه إقرار لشيء من عقائد أهله ولا من عباداتهم فني هذه الحالة لا يعد من يحفره في المعدن لاعلان تجاري مثلاً موافقاً لشيء من دين أهله ولا جانياً على دينه هو

## حفلة الازهر بشيخه الاستاذ الاكبر

﴿الشيخ محمد مصطفى المراغي﴾

عزم جماعة من طبقات الامة العالية والوسطى إقامة حفلة تكريم عامة الشيخ الاسلام المراغي ابتهاجا بهودته إلى مشيخة الازهر ورياسة الامامد الدينية بعد فترة خمس سنين كادت تقضي على ما كان فيه من دين قويم وخلق كريم وعلم نافع، وتجعله بيئة دسائس ورياء وفتن وأهواء وخرافات ونزغات مادية، فكانت كني يوسف السبع الشداد، وكان هذا العام بهودة المراغي كذلك العام الذي أغاث الله به الناس، ذلك العام كان غوثا من القحط والجذب الذي كاد يقضي على الحياة البدنية، وجاء هذا العام غوثا من الجهل وفساد الاخلاق الذي كاد يقضي على الحياة الدينية العلمية واقد سعى الاستاذ لصرف الناس عن إقامة هذه الحفلة، زهداً منه في هذا الظهور والشهرة. بيد أن الازهر علماءه وطلابه لم يتسن لاستاذهم ورئيسهم صرفهم عن الانفراد باقامة حفلة باسمهم خاصة بهم ورياسته عليهم اسلامية من أقوى دعاها اتباع الاجماع وكانوا على التكريم مجمعين، والعلم باجماعهم كان نطقياً لا سكوتياً لانهم محصورون، فجمعوا النفقة المقدرة للاحتفال من أنفسهم بنظام اختياري عادل، واختاروا للاحتفال أفسح مكان في مصر وهو معرض الجمعية الزراعية الذي تعرض فيه نتائج زراعة القطن وصناعاته، فراعوا النظر بعرض نتائج القطن والمخون فيه ودعوا إلى حضوره ألوفا من رجال الطبقات العليا والوسطى وفي مقدمتهم أمراء البيت المالك والوزراء العاملون واقاعدون وكبار رجال القصر والدواوين، وممثلوا الدول الاسلامية السياسيين، ووضعوا من موائد الشاي وما يتبعه عادة من أنواع الحلوى والنفطائر ما يسع المئين أو الالوف: منها ما وضع للمتعرفين من جمع القلة، ومنها ما وضع للمتنجسين من جمع الكثرة، ووضع للمحتفل به ولاعضاء لجنة الاحتفال مائدة في صدر المكان مزينة بالرياحين والازهار بجانب منبر الخطابة وبجانبه الآخر موائد الامراء والوزراء، وأمام موقف الخطابة آلة المذياع الكهربائي (الراديو) ووضع



في جو المكان أصوار أو أبواق متفرقة من مضخات الصوت لتسمع كل من فيه ما يليق على المنبر كأنه بجانبه .

وكان وراء هذا المجلس الفسيح الخاص بالمدعوين مجلس آخر للالوف المؤلفة من مجاوري الازهر وهم مع علمائهم أصحاب الدعوة، وقد جلسوا بترتيب ونظام تام كنظام الجيش الألماني

ولما كمل الجمع أقبل الشيخ الاكبر فانتصب القاعدون وقوفا إجلالا له وتكريما، وهتفت جيوش المجاورين دعاء وترحيبا، ثم أدير تكتوس الشاي على جميع الموائد في وقت واحد، وتلاها الطواف بأكواب شراب الليمون والبرتقال الثلوج، بنظام دقيق سريع، ولما فرغ الجوع مما لذ لهم وطاب أكلهم وشربهم افتتحت الحفلة بتلاوة أشهر القراء لآيات من الذكر الحكيم، ثم نهض رئيس لجنة الاحتفال صاحب الفضيلة الاستاذ الكبير الشيخ عبد المجيد اللبان فألقى خطبة الافتتاح، وتلاه الخطباء والشعراء من علماء الازهر ونابغي طلابه، وكان أولهم أشهر علماء الازهر في الخطابة الارتجالية والكتابة العصرية : صاحب الفضيلة الاستاذ الشيخ علي سرور الزنكلوني، فبدأ خطبته بما يعهد به من مراعاة مقتضى الحال، بصوته الجمهوري المعتاد، وما لبث أن حاجته ذكرى ما سامته المشيخة الساقطة من هضم، وما أرهقته من عسر وظلم، وما انقلب اليه بانقلابها من عزة وكرامة في وقفته هذه على أعين عظماء الامة، ومرأى ومسمع من رجال الدولة، فاذا به وقد غلبه على رأيه ورويته غاشية من مراقبة الله عز وجل شغلته عن المضي في خطبته بمداراة خشوعه، وكف كفة دموعه، فسكت هنيئة يستنجد قلبه، ويستلهم ربه، فألهمه حسن التخلص بتوجيه التهنية على هذه النعمة الى الامة لان ظفر الازهر ظفر لها، وأن بكل أمر تكريم المراغي الى الله الذي رفع ذكره، وأعلى قدره، ووضع في الموضع اللائق به، وممكنه من الاصلاح الذي خلق له، وختم الخطبة بالدعاء لجلالة الملك وولي عهده

لا يتسع المنار لما تحيط به الصحف اليومية من وصف هذه الحفلة بالتفصيل ، ونشر ما ألقاه أعلام الأزهر فيهم من الخطب والقصائد ، وانما الواجب عليه أن يبدأ بنشر خطبة المحتفل به فهي أفصحها لفظاً ، وأبلغها معنى ، وأصحها بياناً لما ينويه من الإصلاح ، على منهج المصلح الأول الاستاذ الامام قدس الله روحه ، وجعله خير خلف له ، فيما نوه به من رفع ذكره ، وتخليد حمده وشكره :

## خطبة الاستاذ الأكبر

في حفلة تكريمه

حضرات السادة الاعزاء :

أحمد الله جل شأنه على ما أولانيه من الكرامة بهذه المنزلة في نفوسكم ، وأشكر لحضرات الداعين المحتفلين برهم وكرمهم ، وعاطفة الحب الفياض البادية في قلوبهم وفعلهم ، في شعرهم ونثرهم ، ولحضرات المدعوين تشريفهم واحتمالهم مشقة الحضور الذي أعربوا به عن جميل عطفهم وحبهم

ويسهل علي قبول هذه المن كلاً واحتمالها إذا أذنت لي في صرف هذه الحفاوة البالغة عن شخصي الضعيف ، واعتبارها كلاً موجهة إلى الأزهر الشريف ، الذي تجلونه جميعاً وتعتبرونه بحق شيخ المعاهد الاسلامية في مصر وغيرها من البلاد واثن دل هذا الاجتماع بالقصد الاول على غرض التكريم فقد دل بالاشارة والتبع على معان أسمي من غرض التكريم

دل على ان الأزهر خرج عن عزلته التي طال أمدها ، ونهض يشارك الامة في الحياة العامة وملابساتها ، وعزم على الانصال بها ليفيد ويستفيد ، وهذه ظاهرة من ظواهر تغيير الاتجاه الفكري الذي نشأ عن تغير طرائق التعليم فيه ، وعن شعوره بأن في الحياة معارف غير معارفه القديمة يجب أن تدرس وتعرف ، وطرائق

في التعليم يجب أن نخشع ونهتدي بها . ومنذ أربعين سنة اشتد الجدل حول جواز تعليم الحساب والهندسة والتاريخ في الازهر وحول فائدة تعليمها لعلماء الدين ، ومنذ أربعين سنة قرأ لنا أحد شيوخنا كتاب الهداية في الفلسفة في داره على شرط أن نكتب الامر لثلاثتهم الناس ويهتمونا بالزيف والزندقة ، والآن تدرس في كلية أصول الدين الفلسفة القديمة والحديثة ، وتدرس الملل والنحل ، وتقرن الديانات وتعلم لغات أجنبية شرقية وغربية

ومن الحق أيها السادة علينا ألا نقضى في هذه المناسبة والحديث حديث الازهر والازهرين ذلك الكوكب الذي انبثق منه النور الذي نهتدي به في حياة الازهر العامة ويهتدى به علماء الاقطار الاسلامية في فهم روح الاسلام وتعاليمه ، ذلك الرجل الذي نشر الحياة العلمية والنشاط الفكري ، ووضع المنهج الواضح لتفسير القرآن الكريم ، وعبد الطريق لتذوق سر العربية وجلالها ، وصاح بالناس بذكرهم بأن العظمة والمجد لا يبنيان إلا على العلم والتقوى ومكارم الاخلاق ، ذلك الرجل الذي لم تعرفه مصر إلا بعد أن فقدته ، ولم تقدره قدره إلا بعد أن أمعن في التاريخ ، ذلك هو الاستاذ الامام ( محمد عبده ) قدس الله روحه وطيب ثراه ، وقد مر على وفاته ثلاثون حولاً كاملة ، ومن الوفاء بعد مضي هذه السنين ونحن نتحدث عن الازهر أن نجعل لذكراه المكان الاول في هذا الحفل ، فهو مشرق النور وباعث الحياة ، وعين الماء الصافية التي نلجأ اليها إذا اشتد الظلم ، والدوحة المباركة التي نأوي الى ظلها إذا قوي لفح المهجير

الازهر كما تعلمون أيها السادة هو البيئة التي يدرس فيها الدين الاسلامي الذي أوجد أمماً من العدم ، وخلق تحت لوائه مدينة فاضلة ، وكان لهذا الاثر الضخم في الارض ، فهو يوحى بطبعه الى شيوخه وأبنائه واجبات انسانية ، ويشعرهم بفروض صورية ومعنوية ، يعدون مقربين آمنين أمام الله وأمام الناس



اذا هم تهاونوا في أدائها ، وانهم لا يستطيعون أداء الواجب لربهم ودينهم وامهدهم  
 وأنفسهم الا اذا فهموا هذا الدين حق فهمه ، وأجادوا معرفة لغته ، وفهموا روح  
 الاجتماع ، واستعانوا بمعارف الماضين ومعارف المحدثين فيما تمس الحاجة اليه مما  
 هو متصل بالدين ، أصوله وفروعه ، وعرفوا بعض اللغات التي تمكنهم من الاتصال  
 بآراء العلماء والاستزادة من العلم ، وتمكنهم من نشر الثقافة الاسلامية في البلاد  
 التي لا تعرف اللغة العربية ، هذا كله يحتاج إلى جهود تتوافر عليه وإلى التساند التام  
 بين العلماء والطلبة والقوامين على التعليم ، ويحتاج إلى العزم والتصميم على طي مراحل  
 السير في هدوء ونظام وجد ، وصدق نية ، وكال توجه إلى الله ، وحب للعلم  
 لا يزيد عليه إلا حب الله وحب رسوله

وللمسلمين في الازهر آمال من الحق أن يتنبه أهله لها

أولا — تعليم الامم الاسلامية المتأخرة في المعارف وهدايتها إلى أصول الدين  
 وإلى فهم الكتاب والسنة ومعرفة الفقه الاسلامي وتاريخ الاسلام ورجاله ، وقد  
 كثر تطالع هذه الامم إلى الازهر في هذه الايام وزاد قصوده منها أفراداً وجماعات ،  
 واشتد طلبها لعملاء الازهر يرحلون اليها لاداء أمانة الدين وهي بيانه ونشره

ثانياً — إثارة كنوز العلم التي خلفها علماء الاسلام في العلوم الدينية والعربية  
 والعقلية ، وهي مجموعة مرتبطة بعضها ببعض وتاريخها متصل الحلقات ، وقد حاول  
 العلماء كشفها فنقبوا عنها وبدلوا جهوداً مضنية ، وعرضوا نتائج بعضها صحيح  
 وكثير منها غير صادق ، وعذرهم أنهم لم يدرسوا هذه المجموعة دراسة واحدة ،  
 على ان بعضها متصل بالآخر كما هو الحال في دراسة الازهر ، فاذا وفق الله أهل  
 الازهر إلى التعمق في دراسة هذه المجموعة دراسة قديمة حديثة ، ودراسة المعارف  
 المرتبطة بها وانقنوا طرق المراض الحديثة — أمكنهم أن يرضوا هذه الآثار عرضاً  
 صحيحاً صادقاً بلغة يفهمها أهل العصر الحديث ، وإذا ذلك يكونون أداة اتصال

جيدة بين الحاضر والماضي، ويطلعون العالم على ما يبرر الانظار من آثار الاقدمين وأعتقد أن التعاليم الازهرية على النحو الذي أثبتت اليه هو الذي يرجى لتحقيق الامل وأنه مدخر لأبنائه إن شاء الله

ثالثا — عرض الاسلام على الامم غير المسلمة عرضا صحيحا في ثوب نقي خال من الغواشي المشوهة لجماله ، وخال مما أدخل عليه وزيد فيه، ومن الفروض المتكلفة التي يأبأها الذوق ويمجها طبع اللغة العربية .

رابعا — العمل على إزالة الفروق المذهبية أو تضيق شقة الخلاف بينها، فإن الامة في محنة من هذا التفرق ومن العصبية لهذه الفرقة ، ومعروف لدى العلماء أن الرجوع إلى أسباب الخلاف ودراستها دراسة بعيدة عن التعصب المذهبي يهدي إلى الحق في أكثر الاوقات ، وان بعض هذه المذاهب والآراء قد أحدثتها السياسة في القرون الماضية لمناصرتها ، ونشطت أهلها وخلقت فيهم تمصيا يسير التعصب السياسي، ثم انقرضت تلك المذاهب السياسية وبقيت تلك الآراء الدينية لا ترتكز إلا على ما يصوغه الخيال وما افتراه أهلها، وهذه المذاهب فرقت الامة التي وحدها القرآن وجمعتها شيعا في الاصول والفروع ، ونتج عن ذلك التفرق حقد وبغضاء يلبسان ثوب الدين ، ونتج عنه سخف مثل ما يقال في فروع الفقه الصحيح أن ولد الشافعي غير كفء لبنت الحنفي، ومثل ما يرى في المساجد من تعدد صلاة الجماعة وما يسمع اليوم من الخلاف العنيف في التوسل والوسيلة ، وعذبات المأمم وطول اللحي حتى ان بعض الطوائف لا تستحي اليوم من ترك مساجد جمهرة المسلمين وتسعى لإنشاء مساجد خاصة

من الخير والحق أن نتدارك هذا وأن يعنى العلماء بدراسة القرآن الكريم والسنة المطهرة دراسة عبدة وتقدير، لما فيها من هداية ودعوة إلى الوحدة، دراسة من شأنها أن تقوي الرابطة بين العبد وربّه ، وتعمل المؤمن رحب الصدر هاشلا

باشا للحق ، مستعداً لقبوله ، عاطفاً على اخوانه في الانسانية ، كارهاً للبقضاء  
والشحناء بين المسلمين ،

قد أنهم بأنني تخيلت فحلت ، ولا أبالي بهذه التهمة في سبيل رسم الحدود ،  
ولفت النظر إليها ، وفضل الله واسع ، وقدرته شاملة ، وما ذلك على الله بعزيز  
الآن وقد أوضحت بالتقريب آمال المسلمين في الازهر ، ترون أيها السادة  
أن العبء الملقى على عاتق الازهر ليس هين الحل ، فإنه في حاجة إلى العون  
الصديق من كل من يقدر على العون إما بالمال أو العقل ، أو بالمعارف والتجارب ،  
وكل شيء يبذل في طريق تحقيق هذه الآمال ، هين إذا أنت الجهود بهذه  
الثمرات الطيبة المباركة  
أيها السادة :

أكرر لكم شكري وأبعث من هذا المكان وفي هذا الجمع المبارك تحية الازهر  
إلى العالم الاسلامي وإلى دور العلم ومعاهده . وأنشرف برفع ولاء الازهر إلى  
مقام حضرة صاحب الجلالة الجالس على عرش مصر الملك فؤاد الاول وصاحب  
الفضل العميم في الازهر في العصر الحديث ، أدام الله عزه ومتع جلالته بالصحة  
التامة والتوفيق الدائم وأقر عينه بحضرة صاحب السمو الملكي أمير الصعيد  
ولي العهد المحبوب . والسلام عليكم ورحمة الله

﴿ خطبة الاستاذ الكبير الشيخ عبد المجيد اللبان ﴾

رئيس لجنة الاحتفال

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرات أصحاب السمو . . .

حضرات أصحاب الدولة والمعالى . .

حضرات السادة . .

أحييكم أطيب تحية . . وأشكر لكم أصدق الشكر ثلبيتهكم دعوتنا ، فقد  
برختم بذلك على مال الازهر من المنزلة الرفيعة في نفوسكم ، والمكانة السامية في



قلوبكم ، وضاعتكم معنى التكريم الذي أراده الازهريون لشيخهم من إقامة هذه الحفلة الكبرى . إذ أعلنتم بهذا الاشتراك أن مقام المشيخة الاسلامية الذي يرفاه حضرة صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر الشيخ محمد مصطفى المراغى هو هو مقام الرياسة الدينية العظمى ، الذي يحيطه المصريون بمظاهر الاحترام والاجلال ، ويتوجه اليه المسلمون في شؤون دينهم بأسمى الامال ، كما يدل اشتراككم على أن مصر ممثلة في صفوة أولي الرأي من رجالها تعرف ما للاستاذ المراغى من أباد يضاء على التعليم الدينى ، وجهود بارزة في سبيل إصلاح المعاهد الدينية وإعلاء شأنها ، وأنى باسم الازهر وباسم لجنة الاحتفال التي شرفتني برياستها أرحب بكم وأحي من قلبي تلك الرابطة الوثيقة التي تربط الازهر بهذا الوطن العزيز وبالعلم الاسلامى أجمع وأحي هذا الشعور النبيل الذى يتجلى نحو هذا المعهد الدينى الاكبر فى جميع المناسبات

حضرات السادة :

أنشئ الجامع الازهر من نحو ألف عام وتاريخه فى هذا الزمن الطويل يكاد يكون تاريخ الحياة العلمية والدينية والاجتماعية لمصر ولسائر بلاد العالم الاسلامى ، اذ كان هو مصدر العلوم ومقر الدراسات لهذه البلاد جميعها (١) ثم طرأت بعد ذلك طواريء كان من أثرها هذا التحول فى الحياة العامة ، وفى أساليب التعليم واتجاهاته ، وزخر تيار هذه الاتجاهات الجديدة وزاومت الازهر بما لها من قوة الشيء الجديد ، وكاد الازهر وسط هذا التطور العام ينفصل عن البيئة المصرية وتصبح تعاليمه السمحة مقصورة على رجاله ، وأوشك بفعل الزمن أن يصير وطناً مستقلاً فى قلب هذا الوطن ، وكادت فائدته تخفى على بعض الناس ، وشعر الازهريون أنفسهم أنهم يتعدون عن شعب مهمتهم الكبرى إرشاده وهدايته . وينفصلون عن مجتمع علمهم فى الحياة تهذيبه وثقيفه ، وإذ ذاك لاحت

« فى هذه الدعوى غلو وشطط وقد أشرنا الى الحق فى موضوعه فى كتاب « النار والازهر »

بارقة أمل خلال جهود المصلحين في أواخر القرن الماضي وأوائل هذا القرن، ثم جاء عصر جلالة مولانا الملك المعظم فتوجت عنايته السامية الى اصلاح الازهر والمعاهد الدينية اصلاحا شاملا، فوضعت له الانظمة واللوائح الحالية، وقسمت الدراسات العالية فيه الى كليات تقوم كل واحدة منها بنوع من الدراسات الاسلامية والعربية. على نمط جامعي، خشى معه بعض الناس أن يتحول الازهر عن تقاليده ومميزاته الى نظام المدارس المدنية، لكنهم مالبثوا ان شهدوا معجزة الازهر تبرز امام العيون واضحة جليلة فاذا العلوم والفنون الازهرية التي استقرت في كتبنا القديمة تتحول الى دراسات عصرية منظمة محتفظة بطابع الازهر في دقة البحث. وعمق التحليل واذا أماندة العلوم المستحدثة في النظام الجديد المتدبون لذلك من الجامعة المصرية والمدارس العالية يلقون محاضراتهم المختلفة في كلياته بجانب شيوخه. وإذا عقول الطلاب تتسع للجديد الطريف وللقديم العتيق في ثوبه الجديد، وبهذا أخذ الازهر يسترد زعامته الادبية والعلمية بعد أن نافسته معاهد استمدت حياتها منه

والاستاذ المراغى في تأسيس هذا النظام عظيم الفضل ولجهوده كبير الأثر في تكوينه  
أيها السادة :

أترك لحضرات الخطباء والشعراء بمدي تفصيل الكلام على فضل الاستاذ الاكبر وجيل أعماله وأختم كلمتي بالتوجه الى الله تعالى بالحمد والثناء على توفيقه وجميل رعايته، وأضرع اليه جل شأنه أن يهب الاستاذ الاكبر التوفيق في عمله، وبرزقه السداد والحزم في رأيه ليحقق بالازهر وفي لازهر ما ينشده العالم الاسلامي من اصلاح بفضل ما يسديه جلالة الملك المفدى من رعاية، ويخص به الازهر من عطف وعناية

ادام الله جلالة الملك ذخراً للوطن العزيز ممتعاً بالصحة الكاملة وابقاه حامياً للعالم والدين وأقر عينه بسمو ولي عهده المحبوب أمير الصعيد آمين

## باب الرسائل

بسم الله الرحمن الرحيم

✽ الى فضيلة الأستاذ الأكبر بمناسبة خطابه في حفلة التكريم ✽  
 حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الاكبر الشيخ محمد مصطفى المراغي شيخ الجامع الازهر  
 الله أنت فيما ملكت من القلوب ، وما منحت من التوفيق ، وما أقي اليك  
 من مقاليد الامم الاسلامية وتربية ناشئتهم وكهولهم وشيوخهم ، قاله حسبك ونعم المعين  
 يعلم فضيلة أستاذنا الاكبر أن قلوبنا بحبه خافقة ، وعيوننا اليه شاخصة ،  
 وأكفنا بالضراعة الى الله بتأييده منبسطة : نطلب اليه تعالى دوام توفيقكم ، وإطالة  
 عهدكم ، والبركة في عمركم ، حتى تجددوا الامة الاسلامية شبابها ، وتعيدوا اليها  
 مجدها ، لكي تتبوأ في مشرق الكرامة مكانها ، وتلقي اليها الدنيا بزمامها فتعيدوها  
 سيرتها الاولى ، ففديما أشرق نور الاسلام وارتفع به صوت الداعي ، والامم من  
 ظلمات الجهالة في تداع ، طمست البدع المعالم ، وتنافست الامم في المظالم ، فقامت  
 في أودية الضلال ( ومن يضال الله فإله من هاد )

والآن وقد دار الفلك دورته ، لقد أرسلك الله في الناس داعيا إلى الصراط  
 المستقيم ، هاديا من طفت عليهم أوشاب المدنية الحديثة الى تفهم روح الدين  
 الصحيح تحقيقا لقول الرسول ﷺ مامناه « إن الله ليبعث لهذه الامة على رأس  
 كل مائة سنة من يجدد لها أمر دينها » وان الامة لتصبح اقوامكم وتنهافت على إرشادكم  
 فامن خطة تخبطونها ، أو حكمة ترسلونها ، إلا هبطت علينا هبوط الماء على الظلمان ،  
 والأمن والسكينة على الخائف الالهقان

سيدي الأستاذ الاكبر : إن أحب الامور إلى قلوبنا العمل على وحدة الدين



والقضاء على تلك الفروق الخيالية ، والعصبيات المذهبية ، فذاك من وساوس الشيطان  
للإنسان ، حتى انتهى الامر بنا إلى ما أثرتم اليه فضيلتكم في خطابكم البليغ في  
حفلة التكريم « من أن ولد الشافعي كفه لبنت الحنفي ، وما نرى من تمدد صلاة  
الجماعة في المسجد الواحد ، وما نسمع من الخلاف في التوسل والوسيلة ، وعذبات  
وطول اللحى ، حتى أن بعض الطوائف لا تستحي اليوم من ترك مساجد جمهرة  
المسلمين وتسعى لإنشاء مساجد خاصة »

نعم لا يستحيون لانه « لا حياء في الدين » إننا وأيم الله ياسيدي الاستاذ  
نرى هذا بقلوبنا ونحسه بميوتنا ويحز في نفوسنا ، وما شيء أحب اليانمان جمع كلمة  
المسلمين والقضاء على أسباب التفرقة بينهم ، وليس وراء قوله تعالى مزدجر ( إن  
الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء )

هذا بيت الداء ، وأنتم أنتم أخبر بالدواء ، هاهي ( ذي ) الامة ألقت اليكم قيادها  
وهي أنتم ( أولاء ) وضعت يديكم للباركة على سكان السفينة لتقودوها إلى شاطئ السلامة  
إنه لا شيء أغلى وأعز من الدين « دينك دينك إنا هو لحك ودمك » ألا وان  
الدين قد ذهب ، ألا وإنه لم يبق منه إلا الصلاة كما أخبر الصادق المصدوق « آخر  
ما يبقى من دينكم الصلاة فمن ضيعها فقد كفر » ألا وإننا قد أضعنا الصلاة ، ومن  
أدائها فقشر ظاهر لا لب فيه ، ألا وإن البدع تفسد العمل كما يفسد الخل العسل ،  
هذه البدع عمت المساجد وتخلت الصلاة ، وإني لا إخال فضيلتكم إلا ذاكرين  
ما حدث من ابن عمر رضي الله عنه : ففي المأثور عنه انه كان سائراً بالكوفة فر على  
مسجد وسمع المؤذن ينادي بالصلاة فدخل وأخذ يركع تحية المسجد ، فلما فرغ  
المؤذن من الاذان ورأى بعض الناس خارج المسجد وقف ببابه وقال : حضرت  
الصلاة برحمة الله ، فلم ابن عمر رضي الله عنه وخف وأخذ حذاه وانصرف

من المسجد تاركاً صلاة الجماعة ، قائلاً : والله لأصلي في مسجد فيه بدعة . رحم الله ابن عمر ماذا كان يبدي ويعيد لو بعث اليوم ورأى صلاتنا ؟

سيدي الاجل : ليت الامر وقف عند ابتداء البدع في المساجد والصلاة وما يسبقها وبلحقتها ولم يمس جوهر الصلاة ، ولم يهدم أركانها هدماً ، ويطمس معالمها طمسا : تقصير مغل ، نقر كمنقر الغراب ، يسرقون من صلاتهم فهم أسوأ الناس سرقة . هذه منكرات يجب على من رآها أن يزيلها فان لم يستطع فليزل عنها

هذا ما حمل بعض المتمسكين بدينهم على الفرار بصلاتهم إلى مسجد من أرض الله يقيمون فيه الصلاة : الصلاة التي صلاها رسول الله ﷺ ثم قال « صلوا كما رأيتموني أصلي » وكقوله للرجل الذي صلى بين يديه مرات « ارجع فصل فانك لم تصل » فقال الرجل في الثالثة : والذي بعثك بالحق لا أحسن غيرها فعلمني .. فعلمه فالمسيء صلاته شر من تارك الصلاة ، إذ تارك الصلاة معترف بتقصيره عالم أنه ظلم لنفسه فترجى له التوبة والانابة ويحظى بالمغفرة (ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً) أما المسيء صلاته والمدخل فيها البدع فانه يستعبد عن جهل انه يتقرب الى الله تعالى بصالح الاعمال وأحبها اليه ، غافلاً عن إساءته فيها وضلال سعيه فأنى ترجى توبته من عمل هو في نظره خير الاعمال ؟ فيبقى كذلك حتى يلقي الله تعالى وقد خسر عمله ( قل هل أنبئكم بالآخسرين أعمالاً ؟ الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ) فان لم يشملهم النص فلا يعدوهم الوعيد

ان الصلاة لو أدبت على وجهها المشروع كان لها السلطان الاكبر على النفوس ورقتها وهذبتها ووقتها شر الملعون والجزع ، وأعدتها للقيام بجلائل الاعمال والتحلي بجميل الخصال ، والمثابرة في سبيل الحقوق المشروعة على النضال ، وجعلت كل مصل ينصف أخاه من نفسه ، ويعمل لفده ويحاسب نفسه على أمسه : بهذا تقل

الجرائم ويغلق باب السجن ويستريح القاضي ، ويكون الدين بحق مستودع القوة التي ترهب الاشرار وتصد غارة الاشقياء ، وتجعل الناس يحافظون على حقوق بعضهم البعض ، ولا يحتاج الامر الى قانون المراقبين والمشبهين ، إذ الكل يشعر بمراقبة العلي الكبير ، فيحافظون على أموالهم وأرواحهم وأعراضهم ، وينقرض الفساد ، وتسود الطائفة البلاد ( ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر )

والمأمول من فضيلتكم أن تبيينوا كتابة وبواسطة الوعاظ والمرشدين : حقيقة الصلاة وما يجب أن تكون عليه الجماعات في المساجد وأتمتها ورؤساؤها وما يجب عليهم من رعايتها وتطهيرها من مفسد البدع ، ومن الادعية المبتدعة ، والافو والتشويش على المصلين فيها

انك ياسيدي إن عملت ذلك - وأنت خير من يعمل - قدمت الى الله يوم الدين بخير زاد ( وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين ، يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله )

فالامر الآن بين يديك ولا سلطان في الدين لأحد عليك ، وما المرء بمستطيع في كل حال أن يقوم بجلال الاعمال : فائمة المساجد ورؤساؤها هم رعاتها « وكلكم راع وكل راع مسئول عن رعيته » ( قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين )

أحمد محمد شهاب

رئيس نقطة صفط الخمار بوليس النيل



# نفس المنير

## الجزء الثاني عشر

السيد الامام محمد رشيد رضا رضى الله عنه

يجزني أن أفرط هذا الجزء ونحن في مأتم السيد رشيد رضا ، ولا نزال مأخوذين بدهشة الخبر ، وكأثنا في حلم مفزع لا أمام حقيقة صادقة ، ولا أمام جرائد تفيض جداولها بالنعي والتأين ، ولا بين معزين من مختلف الطبقات يذرفون الدمع الهتون ، ويتوجعون لمصيبة المسلمين بفقد الراحل الكريم ، ويتحدثون عن الفراغ الذي تركه ، وأنهم لا يجدون من يملؤه ، فقد كان السيد الامام رحمه الله ملء السمع والبصر ، وكان الحجة الثابت ، والمفزع الذي تطمئن اليه النفوس الشاردة من وساوسها ، وتهدأ به القلوب الواجفة بما يحيك فيها ، فتجد برد اليقين وتشعر ببشاشة الايمان ، يجزني ان أقدم للامة الاسلامية هذا الجزء من التفسير وأنا في هذه الحالة النفسية التي لم أرها من قبل ، على كثرة النوازل والفواجع ، ولكن كل المصائب تهون وتنضال أمام مصيبتنا في الراحل العزيز أحسن الله نزهه ، وحشره مع الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وبعد : فتفسير المنار أشهر من الشمس ، وأبين من فلق الصبح ، يعان عن نفسه بنفسه ، وقد قرظه العلماء والفضلاء في الشرق والغرب ، وأثنوا عليه بما هو أهله ، واتخذوه مرجعاً لهم ، بل استغنوا به عن كل التفاسير التي تفتنى ، وهو الآن عمدة المحققين من علماء الازهر وغيرهم ،

ولست الآن بصدد الكلام على مزاياه ومجموعة ما انفرد به عن كل كتب

(التفسير) فذلك له مقام آخر ، غير ان الذي أريد أن أعجل للقراء به ونحن في هذه المحنة القاسية أن أذكر لهم بعض ما امتاز به الجزء الثاني عشر ، وهو آخر الاجزاء التي أنجز طبعها السيد المبرور أحسن الله جزاءه ، ورفع في الجنة درجته فقد امتاز هذا الجزء على صغر حجمه بالنسبة لسوابقه بتحقيقات انفردها ، كالكلام على حكمة التمحيدي بالسورة الواحدة وبالعشر ، وهنا يفيض السيد إفاضة يتجلى فيها روح الالهام الصحيح ، والنظر الصادق ، فترى من التحقيقات في الموضوع مالا ترى في كتاب آخر ، فاذا أنت انتقلت إلى آية الطوفان ( وقيل يا أرض ابلي ماءك ، ويأساه أقلعي ، وغيض الماء وقضي الامر واستوت على الجودي وقيل بعداً للقوم الظالمين ) أطلعك على مافي الآية من بلاغة روحية تهتز لها النفس وتلمس بصدق جانب الاعجاز في الآية الكريمة ، ويبطل عجبك من تأثير القرآن في نفوس العرب ، ذلك التأثير العجيب الذي بدلم في سرعة لم يعهد لها نظير ، فأخرجهم من الظلمات إلى النور ، ورفعهم من الخضيض الاوهد إلى الذروة فكانوا مشاعيل الهداية ، ومعلمي الامم ، وقادة الشعوب بالحق والعدل والعلم ، نعم يبطل عجبك فالقوم كانوا مرهفي الحس ، سليمي الذوق ، وكانت اللغة لفتهم ، وهم أعلم بمرامي الكلام ووقعه وتأثيره ، فلا عجب أن كانت هذه البلاغة العالية الاخاذة تأخذ بمجامع قلوبهم ، وتأطروهم على الايمان أطراً ، فاستمع اليه — أتابه الله يقول — ما أفضح هذا المنظر ! ما أشد هوله ! ما أعظم روعته ! ما ينهمر من آفاق السماء انهماراً ، وأرض تنفجر عيوناً خواراً فتفيض مدراراً ، ماء نهج ، يصير بحراً ذا أمواج ، خفيت من تحته الارض بجبالها ، وخفيت من فوقه السماء بشمسها وكواكبها وكانت عليه هذه السفينة كما كان عرش الله على الماء في بدء التكوين ، كأن ملك الله الارضي قد انحصر فيها ، فتخيل أنك ناظر اليها كما صورها لك التنزيل ، تفكر فيما يثول اليه أمر هذا الخطب الجليل ، واستمع لما بينه به الذكر الحكيم ، أوجز

عبارة وأبلغها تأثيراً ، جعلت أعظم مافي العالم كأن لم يكن شيئاً مذكوراً إلى أن يقول: قرر علماء البلاغة الفنية ان هذه الآية أبلغ آية في الكتاب العزيز أحاطت بالبلاغة من جميع جوانبها وأرجائها اللفظية والمعنوية التي وضعت لفلسفتها الفنون الثلاثة : المعاني والبيان والبديع

وإن مثل هذا التفاضل بين الآيات الذي يقتضيه الحال والمقام لا ينبغي بلوغ كل آية في موضعها وموضوعها درجة الاعجاز ، ولا يعد من التفاوت المعهود في كلام أشهر البلغاء كأبي تمام والمتنبي وكذا غيرها من شعراء الجاهلية ومن بعدهم في الدرجات الثلاث العليا والسفلى وما بينهما، فأياته كلها في الدرجة العليا المعجزة للبشر، وإن كان لبعضها مزية على بعض كما تراه في تكرار القصة الواحدة من هذه القصص ، وقد بسطناه في تفسير آية التحدي « بعشر سور مثله مقتريات » من هذه السورة

مثال ذلك ما نراه من بلاغة هذه الآية في باب العبرة المقصودة بالذات من سياق هذه القصص كلها ، وهو فوق ما ذكرناه من نكت الفنون فيها، ويأيد أن الله قد أندر الظالمين وأوعدهم الهلاك في آيات كثيرة - ومنهم مكذبو الرسل عليهم السلام - كلها معجزة في بلاغتها ، ولكنك ترى في هذه الآية من تأثير تبيين الظلم والوعيد عليه نوعاً لا تجده في غيرها، لأن حادثة الطوفان أكبر ما حدث في الارض من مظاهر سخط الله تعالى على الظالمين ، وقد علم من أول القصة أنها عقاب للظالمين بيد أن إعادته في هذه الآية عقب تصوير حادثة الطوفان بارزة في أشد مظاهر هولها ، وإشعار القلوب عظمة الجبار العزيز الحكيم في الفصل فيها بما تتلاقى فيه نهايتها بيدايتها والتعبير عن هذه النهاية بالدعاء على الظالمين بالبعد والطرود الذي يحتمل عدة معان مدمومة شرها الطرد من رحمة الله تعالى يمثل لك هؤلاء الظالمين من قوم نوح بصورة تمثال من الخرزى والامن والرجس لا ترى مثله في أمثالهم من أقوام الانبياء على ما تراه في التعبير عنها بالعبارات الرائعة في البلاغة



وعلو الأسلوب ، واحداثها الرعب في القلوب الخ ثم عقد فصلا بل فصولا في نهاية القصة كان أحدها للكلام على مافي الآية من بلاغة اصطلاحية ، وإن من يقرأ العبارتين يتجلى له الفرق بين البلاغتين ، هنا يشعر بأسلوب بهز أريحته ، ويمتلك عليه وجدانه ، ويأخذ النفس من أقطارها ، وهناك تشغله العبارة والاصطلاحات الفنية عن المقصود من الآية وهو التأثير والعبرة ، وبذا تعرف مبلغ أثر القرآن في نفوس العرب

وعلى الجملة لقد كتب السيد عدة كرامات في قصة نوح تصلح أن تكون رسالة وحدها ، ولا سيما الفصل الذي عقده لبيان غضب الله على عباده وعقابهم ببعض ظلمهم وفسوقهم في الدنيا دع ما ختم به سورة هود من عقد خلاصة وافية لها ، وهي سنة انفرد بها المرحوم السيد وحده دون باقي المفسرين ، فقد جرت عادته أن يعقد خلاصة لكل سورة يبين فيها بجملة ما اشتملت عليه من الاحكام والحكم والسنن الالهية في الافراد والامم بأسلوب لا يتيسر لغيره

ومن مزايا هذا التفسير تحقيق الحق في مسألة الهم من سورة يوسف في قوله تعالى ( ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه ) وهنا ترى في كتب التفسير خلطا وخطا وحشا من الاسرائيليات تنافي الذوق والعقل والشرع واللغة وترى السيد مجرد قلعه لدحض كل هذه الاقوال ، وبين الحق فيها بيانا شافيا تطمئن إليه النفس كما جلى القصة للناس جلاء ظهرت فيه وجوه العبرة منها ونقاها من كل مادسته الاسرائيليات فيها ولذلك اقترح عليه الكثيرون من الافاضل طبع سورة يوسف على حدة وقد فعل — رحمه الله — وسيراها الناس قريبا إن شاء الله ، ولولا خوف الاطالة لنقلت إلى القراء نموذجاً من تحقيقاته في سورة يوسف ليروا كيف يدرك المتأخر مالا يدرك المتقدم ، ولا سيما في كتاب الله الذي لا يتناهى إعجازه ، رحم الله السيد وأحسن عزاء الامة العربية والعالم الاسلامي فيه

## نعي فقيد الاسلام والمسلمين

السيد الامام محمد رشيد رضا منشى النار رضى الله عنه

ننعى إلى الاسلام والمسلمين ، إمام أئمة المفسرين المتقدمين منهم والمتأخرين  
 غير منازع ، وأحدق الأئمة المحققين السابقين منهم واللاحقين غير مدافع ، زعيم  
 أهل السنة العاملين العاملين ، وأنفذ بصيرة ، وأرسخهم عقيدة ، وألد خصوم  
 البدعة وأبطشهم بها يداً وأثبتهم على قتالها قدما ، علم الهداية الخفاق ، وصوتها  
 الرنان في الآفاق ، المتفاني في تحرير الشعوب الاسلامية لا من البدع والخرافات  
 والالوهام والضلالات حسب ، بل منها ومن أغلال الاستعباد وقيود الاستبداد ،  
 وأخلص المحلصين للاسلام والمسلمين ، وعمدة الداعين إلى هدي الرسول الامين  
 محمد ﷺ السيد الامام محمد رشيد رضا رضى الله عنه وأرضاه وجعل جنة النعيم  
 مستفوه ومثواه آمين

اختاره الحى الباقي لجواره حوالي منتصف الساعة الثانية من مساء الخميس  
 الثالث والعشرين من جمادى الاولى سنة ١٣٥٤ هـ الموافق الثاني والعشرين من  
 أغسطس سنة ١٩٣٥ ونعاه من عرف وفاته من أهله وأصدقائه إلى من لم يعرفها  
 منهم في القاهرة والاقاليم المصرية والاقطار الاخرى ونعوه إلى الصحف ونعاه  
 محط الاذاعة اللاسلكية بالقاهرة في منتصف الساعة الثامنة مساء إلى من يبلغه  
 صوته من سكان المعمور ، وصدرت الصحف هنا وهناك ناعية باكية مؤبنة مؤرخة ،  
 وأرنجت أنحاء القاهرة بهذا النعي وأقضت المضاجع فيها وانساب المعزون إلى دار  
 النار عدد ١٤ بشارع الانشا جنوبي وزارة المعارف مساء الخميس يوم الوفاة  
 وصبيحة الجمعة التالية له حتى غصت بهم ساحة الدار والطريق الفسيحة أمامها .

وفي تمام الساعة العاشرة حمل النعش أبناء الفقيد في الهداية والعلم وساروا به وخلفه المشيعون وفيهم أقطاب العلم والادب في البلاد حتى مسجد السيدة الشامية بشارع نوبار حيث صلى عليه المصلون جما غفيرا ثم حمل على سيارة واستقلت جمهرة من المشيعين سيارات إلى مدفن أستاذه الامام الشيخ محمد عبده في مقابر المجاورين حيث دفن بجواره ، وأبنه على قبره ثلاثة من الحاضرين وهم آخرون بالتأين ولكن رؤي أن الزمان والمكان لا يتسعان له فطلب الكف عنه إلى وقت آخر ، واستمر الناس يقدون على داره أياما للتعزية . وقد روعي في كل مراحل هذا الخطب العظيم من ساعة الوفاة إلى نهاية التعزية السنة الشريفة النبوية . وقد نعى الفقيد بعض الافطار الاسلامية على المآذن وصلى عليه كثير منها صلاة الغائب ولا سيما في المساجد الثلاثة مكة المكرمة والمدينة المنورة وبيت المقدس

ولد السيد الامام رضي الله عنه في جمادى الاولى سنة ١٢٨٢ هـ الموافق ١ أكتوبر سنة ١٨٦٥ م في قرية تسمى القملون على شاطئ البحر الابيض المتوسط من جبل لبنان تبعد عن مدينة طرابلس الشام زهاء ثلاثة أميال حين كان جميع أهل هذه القرية من السادة الاشراف المتواتري النسب وقد اشتهروا إلى شرف النسب بشرف الحسب وحسن السيرة ويمتاز بيته الكريم فيهم بأنه بيت علم وارشاد وتقى ورياسة ، وبأنه معقد رجاء ذوي الحاجات ، ومحط رجال العلماء والادباء والحكام والعظماء ، ولذلك نشأ السيد الامام رضي الله عنه عالي النفس ، كبير الهمة ، محبا للعلم والتقوى والصلاح ، ضاربا في هذا وذاك بسهام صائبات تعلم في كتاب القرية قراءة القرآن الكريم والخط وقواعد الحساب الاربع ثم أدخل المدرسة الرشيدية بمدينة طرابلس الشام وكان التدريس فيها باللغة التركية فأقام فيها سنة ثم انصرف عنها ودخل المدرسة الوطنية الاسلامية التي كان



بديرها أحد الساعين تأسيسها أستاذ العلامة الشيخ حسين الجسر الازهري رحمه الله ، ولما لم تقبل الحكومة العثمانية أن تعدها من المدارس الدينية التي يعفى طلابها من الخدمة العسكرية ألغيت وتفرق طلابها ، فذهب بعضهم إلى مدارس بيروت المختلفة وانقطع بعضهم لطلب العلم في المدارس الدينية في طرابلس والفقيد منهم ، فخب في طلب العلوم الدينية والعربية والعقلية ووضع وتلقى على أقطابها وهم مشايخه حسين الجسر ومحمود نشابة وعبد الغني الرافعي هناك ، ولازم أستاذة الشيخ حسين الجسر دهرًا طويلًا حتى أتم دراسته وبرع في العلم والشعر والكتابة وكان في إبان طلبه العلم منصرفًا إلى عبادة ربه داعيًا إلى الإصلاح حتى علا في بلاده ذكره وضافت به حريتها المخنوقة وميدان العلم والإصلاح فيها ، فهم بالاتصال بالسيد جمال الدين الافغاني حكيم الشرق الاول ولم يوفق فقدم مصر وفي اليوم التالي لقدمه اتصل بالاستاذ الامام الشيخ محمد عبده حكيم الشرق الثاني وبقي ملازمًا له يأخذ عنه ما كان عنده وعند أستاذة من العلم والحكمة ووجوه الإصلاح الديني والاجتماعي والسياسي وأصدر أول عدد من مجلة المنار في العشر الاخير من شوال سنة ١٣١٥ هـ — مارس سنة ١٨٩٧ م وأخذ ينشر فيه ما عنده وعند أستاذيه من علم وحكمة وهدى وإصلاح ويشد بذلك وبالكاتبة في الصحف اليومية أزر أستاذة الامام في دعوته حتى اختاره الله لجواره وبقي هو وحده في الميدان بعد ذلك دهرًا طويلًا وفيًا لأستاذة ولدعوته حتى اختاره الله هو الآخر لجواره رضي الله عنهم وأرضاهم بعد أن أصدر من مجلدات المنار أربعًا وثلاثين مجلدة وجزءًا من الخامسة والثلاثين وعدة كتب من إنشائه وعدة كتب من إنشاء غيره من المصلحين

توفي السيد الامام أسبغ الله عليه شآبيب الرحمة والرضوان عن نحو اثنتين وسبعين سنة هجرية أو نحو سبعين سنة ميلادية قضاها إلا قليلًا منها وهي

سنوات الطفولة في دراسة العلم ونشره بالكلام وبالكتابة لاسيما العلم بالكتاب والسنة وهدايتها وأحكامها وأسرارها وفي رياضة النفس على العمل بها وعلى التحلي بالخلق الكريم الذي كان عليه جده الاعظم محمد رسول الله ﷺ وفي الدعوة إلى سبيل الله وإلى الاصلاح وفي محاربة أعداء الدين ورد الشبهات عنه حتى بلغ في كل هؤلاء الذروة والغارب وأصبح منقطع النظر لا يشق له في ميدان من ميادينها غبار ولا يدرك له فيها شأو

وإن أعجب شيء فعجب العظم لآماله الكبار في إعزاز الاسلام والمسلمين التي لم يحمدها لمحب ولم يهملها جمر والتي شغلته المعركة وأنهكت قواه وأقامت العالم الاسلامي وأقعدته

وكان أكبر همه رضي الله عنه مصروفا إلى رد المسلمين إلى أصل دينهم وهو الكتاب والسنة وإلى تحريرهم من رقي البدع والخرافات وحمايتهم من عقارب الفتن والشبهات وسل من أجل ذلك حساميه لسانه وقلبه وكلاهما أحد من الآخر وما زال يرمي البدع والخرافات والمشكلات والشبهات حتى أصاب منها الكلي والمفاصل وكاد يجهز عليها لانحراف المسلمين بها عن الدين ولأن هذا الانحراف أصل بلائهم وذلهم واستعبادهم . وما كان رضي الله عنه يقنع بهذا — وفي هذا وحده الكفاية — بل كان يسعى وبجاهد ويشارك في تحرير الشعوب الاسلامية من الاستبداد قولاً وكتابة وعملاً

ومن أجل هذا وذاك هجر وطنه الشام إلى مصر وسافر إلى الافطار الاسلامية الشائعة الهند والعراق وترك كية أوروبا وبلاد العرب بل وإلى أوروبا نفسها لدعوة علماء الاسلام وملوكه وأمرائه وزعمائه لما يعتقد أنه الحق ولمشاركته من كان على شاكلته منهم في السعي والجهاد لاجياء الاسلام والمسلمين

ومن أجل هذا وذاك كان رضي الله عنه مغتبطاً كل الاغتباط بالملكة

العربية السعودية لأنها متوجهة حكومة وشعباً للعمل بالكتاب والسنة في الشؤون الدينية والدنيوية معاً منصرفة كل الانصراف عن المنكرات والبدع والخرافات وهو ما يريد أن يوجه العالم الإسلامي كله إليه وبصرفه عنه ولائها تقيم الدليل الحسي العملي في هذا العصر المادي الطاغى على امكان حياة الأمم حكومات وشعوباً بالكتاب والسنة حياة منزلية اجتماعية سياسية سعيدة وبذلك يثبت ما يدعوا اليه من أن القرآن الكريم وما يوافق روحه من السنة الصحيحة أصل لسعادة البشر في الدنيا كما أنه أصل لسعادتهم في الآخرة، وكان لا يدخر جهداً ولا وقتاً في تأييد هذه المملكة السعودية السعيدة ومحاربة خصومها بلسانه وقلبه وبمساعيه الحميدة

ومن أجل هذا وذلك كان بحب آل سعود أعزهم الله وأيدهم بروح من عنده حجاجاً ويقعد للفرص التي يتمكن فيها من الانصال بهم والافضاء اليهم بكل ما عنده من وجوه الاصلاح كل مرصد ويفترصها ولا يدع واحدة منها تفوته ومن أجل هذا وذلك كان حربياً كل الحرص على أن يحتفي بتكريم سمو الامير سعود ولي عهد المملكة العربية السعودية حين مروره بالديار المصرية عائداً من أوروبا إلى وطنه العزيز ويمضي معه أكثر أوقاته ويختلي به ليفضي إليه بما يجيش في صدره من وجوه الاصلاح

وكان الفقيد تغمده الله برحمته ورضوانه وأسكنه فسيح جناته مصاباً في آخر أيام حياته بعلة تعرف في الطب الحديث « بضغط الدم » وكان بعلم علم اليقين أن خير وقاية تقى بها أخطار هذه العلة اجتناب الاعمال العقلية والجسدية وكان مهتماً بفتكها به وقد جاءه نذيرها وكشّر له عن نابه وألقى عليه إنذاراً مفزعاً وهو نوبة قاسية من نوباتها وحذره الطبيب شرها وأشهد أني سألته في الاسابيع الاخيرة من حياته غير مرة عن صحته



سؤال محب مشفق يعرف هو مقاصده وأنه لا يخشى شيئاً خشية فقدته فكنت أفهم منه أنه يجد في جسمه كله فتوراً وضعفاً وكان ذلك يقع من نقصي أسوأ وقع وما كان يخفى على السيد الامام رضي الله عنه وهو حكيم من أرجح الحكماء عقلاً وأبعدهم نظراً أنه يستهدف بالمناعب العقلية والجسدية للخطر الأكبر وهو الموت الفجائي المفق للمضاجع الاحياء ، ولكن إيمانه الصادق الراسخ بالله سبحانه وتعالى — وما أصدق إيمانه وأرسخه — القائل وقوله الحق (قل لأملك نفسي ضرراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) وتعطشه الشديد الدائم إلى بذر بذور الإصلاح وتعهدها دائماً بمدارسة أهل الإصلاح وولوعه الشديد بتأييد آل سعود كل هذا دفعه إلى بذل جهوده العقلية والجسدية بسخاء في الحفاوة بالامير سعود وفي مدارسته إياه شؤون الإصلاح حين مروره بالديار المصرية عائداً إلى وطنه العزيز ، ولم يستطع سمو الامير أعزّه الله وأيد ملك والده بنصره المبين ولا بعض من معه أن يحملوا السيد الامام رضي الله عنه على القصد في الجهود التي بذلها على النحو الآتي :

استقبل سمو الامير على رصيف الميناء في الاسكندرية في منتصف الساعة الخامسة من مساء الاثنين الثاني عشر من أغسطس سنة ١٩٣٥ ساعة قدومه مصر من أوروبا ثم بات في الاسكندرية ورافق سمو الامير منها إلى بنها يوم الثلاثاء ١٣ منه وحضر فيها الحفلة التي أقامها لسمو الامير الكاتب البليغ والخطيب المصقع الاستاذ الجليل محمد توفيق دياب صاحب الجهاد ثم عاد إلى القاهرة واستقبله في محطتها في أواخر الساعة الحادية عشرة من مساء الاثنين التاسع عشر من أغسطس وكان المحط ساعته غاصاً بالمستقبلين حتى لم يبق فيه موضع لقدم وانغمس السيد الامام في هذه الجموع المحتشدة مكرهاً وقد قال من رآه إنه تعب كثيراً وما كادت عين سمو الامير حفظه الله تقع عليه حتى أخذه من يده وسار به ولكن

للرحام عليهما على أمرهما وحال بينهما وفي هذا ما لا يخفى من التعب والضرر اللذين تعرض لهما السيد الامام رحمه الله

وفي يوم الثلاثاء العشرين من أغسطس أخذ سمو الامير يستقبل المهنيين فصارع السيد الامام إلى تهنئته وتقدي معه ثم حضر الحفلة التي أقامها حضرة صاحب السعادة محمد طلعت حرب باشا لسمو الامير ودعا فيها سموه لزيارة دار المنار ففضل باجابته الدعوة وزارها يوم الاربعاء ٢١ منه ، وكان السيد حريصا الحرص كله على أن يخلو بسمو الامير ساعة يفضي اليه فيها بأشياء في نفسه من شؤون الإصلاح فلم تيسر له هذه الخلوة في دار المنار فاتفق هو وسموه فيها على أن تكون هذه الخلوة في « الذهبية » التي يقيم فيها سمو الامير في فجر يوم الخميس ٢٢ منه وهو يوم سفر الامير وعلى أن يرسل اليه سيارة تنقله من دار المنار إلى الذهبية وكان الفجر يومئذ على الساعة الرابعة صباحا لإلاذقيتين ، فجاءته السيارة رحمه الله قبيل الفجر وهو يتنقل ثم استقلها إلى الذهبية وكان فيها مع سمو الامير الدكتور فؤاد سلطان عضو مجلس الادارة المنتدب ببنك مصر والسيد محمد الغنيمي التفتازاني شيخ السادة الخلوتية التفتازانية ثم حضر بعده الاستاذ الجليل محمد توفيق دياب صاحب الجهاد ، فاختل في السادة بالامير ساعة أفضى إليه فيها بما أراد وحينئذ استراح فؤاده وطابت نفسه وقرت عينه ولكنه أبى أن يقتصر في الحفاوة بالامير على هذا القدر المضي لأمثاله وهو في مثل حاله ولم يتم أكثر ليلة الخميس وعزم أن يودع سمو الامير في السويس ولم يقبل رجاءه ولا رجاء بعض من معه في إعفائه من هذا العناء وذهب إلى السويس في سيارة مع الذاهبين وما أشق السفر بالسيارات ، فأقل مافيه من مشقة أن يبقى الراكب في السيارة قاعداً في وضع واحد لا يمكنه تغييره طول الطريق وما أطولها ، ووقف على الرصيف يودع سمو الامير حيث أفلعت السفينة التي تنقله وعاد أدراجها بالسيارة

إلى القاهرة من غير أن يلوي على شيء في السويس وذلك لأعمال بدار المنار  
لا بد من إنجازها

وبينما هو عائد يجتاز طريق السويس إلى القاهرة بالسيارة مع رفيقيه وهما  
ابراهيم أدهم بك زوج حماة سمو الامير فيصل بن جلالة الملك عبد العزيز سعود  
وهو تركي لا يحسن العربية وزكي أفندي محمد ثنيان شقيق حرم سمو الامير وهو  
شاب يافع وهو منصرف إلى تلاوة القرآن الكريم في المصحف كهادته في  
أواخر أيام حياته كلما خلا من عمل أو كلام نافع ، إذ شعر وهو في السيارة  
بدوار فاستوقفها ونزل منها وقاء ثم ركبها وسارت المومني واستأذن زميليه أن  
يضطجع واضطجع وظنه رفيقاه نائما فتركا وقيل أن يدركوا مصر الجديدة  
أرادا تنبيهه فإذا به جثة هامدة ، فسارعا به إلى مركز الاسعاف بمصر الجديدة  
وهناك ثبت أنه رضي الله عنه قضى نحبه ، فأحضر إلى داره وكان من أمر النعي  
والتشييع والدفن والتأبين والتعزية ما بيناه في صدر هذا المقال

\*\*\*

وبعد فهل مات السيد الامام محمد رشيد رضا صاحب المنار حقا ؟ نعم مات  
إذ فارق روحه الطاهر جسده الشريف فأودع القبر هذا الجسد العزيز أما الروح  
فبقي معنا وسيبقى ما بقيت هذه الدنيا إن شاء الله تعالى ، بقي روحه الطاهر  
متلألئا باسماء في أكثر من أربعين مجلدة من مجلدات المنار وغيره من مؤلفاته  
وفيما اختاره وقام على طبعه وتصحيحه بنفسه من مؤلفات غيره الاحياء منهم  
والاموات وفي اخوانه وأبنائه الذين اقتبسوا من علمه واهتدوا بهديه وفي سيرته  
التي نسج فيها على منوال الصحابة والتابعين والسلف الصالح رضي الله عنه  
وعنهم أجمعين

\* \*



فمن مجموع هذه الثروة التي تركها يمكن إن شاء الله تعالى أن يبقى المنار حياً يمثل السيد الامام رضي الله عنه ولو بعض التمثيل وينشر ولو بصيصاً من النور الذي بعثه السيد رحمه الله إلى مشارق الارض ومغاربها ويستمد حياته ومادته من هذا المجموع ، والنية معقودة إن شاء الله على اصداره واستمراره

\*\*\*

هذا ما وسعه المقام الآن من نعي السيد الامام رضي الله عنه وإن لهذا اليوم ما بعده وإن لنا لعوداً على بده ، أحسن الله عزاء آل رض وعزاء اخوانه وأبنائه وعزاء الاسلام والعالم الاسلامي فيه وأغدق عليه ما هو ان شاء الله تعالى أهل له من سحائب رحمته ورضوانه وجعله ( مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا )

عبد الله أمين

« قلم التحرير » كتب حضرة العالم الاديب الكبير كلمته هذه من أكثر من ستة أشهر لتنتشر في المنار ، وما قد صدق فآله الحسن وصدر المنار بعد استيفاء المعاملات الرسمية لاصداره ، والله نسأل أن يوفقنا للاستمرار في خدمة أثر فقيدنا وفقيد الاسلام والمسلمين

# كلمة الاستاذ علي بة باشا

## وزير المعارف

في مهرجان الاصلاح الاجتماعي

أقامت « رابطة الاصلاح الاجتماعي » مساء يوم الجمعة ٨ ذي القعدة مهرجانها في دار جمعية شبان المسلمين برئاسة سعادة وزير المعارف الاستاذ محمد علي علوبة باشا ، وبعد تلاوة آيات من القرآن الحكيم تقدم فضيلة الشيخ محمد عبد اللطيف دراز فشكر بالنيابة عن جمعية شبان المسلمين رابطة الاصلاح الاجتماعي عملها ، وانتهز فرصة وجود سعادة الاستاذ محمد علي علوبة باشا وزير المعارف فشكر له حرصه على ترقية الشباب لانهم عمدة الاصلاح ، وقال إن أس الاصلاح هو الخلق والدين ، ولا يصلح الشباب إلا بالخلق والدين . وطلب من الوزير الجليل أن يجعل نظم التعليم مؤسسة على الدين والخلق ، ولا يتم إصلاح الا اذا تقرر الدين مادة أساسية في جميع مراحل تعليمهم ، وتمنى للوزارة النهوض على أساس الخلق والدين فوقف سعادة الاستاذ محمد علي علوبة باشا وألقى الكلمة التالية :

اخواني : سادتي :

لم أجد فرقاً بين اليوم والامس ، ولا أعرف لي وصفاً لا اني محمد علي من قبل ومن بعد ، أضيف إلي اليوم تكليف في عنقي أرجو الله أن يوفقني للنهوض به ، ولقد دانتني التجارب والتاريخ قبل الاسلام وبعده على أنه لم ترق أمة بلا دين ، ولا فائدة من وطنية بلا دين ولا دين بلا وطنية

سادتي : صدق الشاعر الجاهلي الحكيم في قصيدته الخالدة إذ يقول :

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهلهم سادوا

والبيت لا يبتنى إلا على عمد ولا عماد إذا لم ترس أوتاد

ما أصدق هذا القول على الأمم والجماعات ، وما أصدق على الافراد أيضا ،

نعم على الافراد .

ولا عجب في ذلك ، فبما أن الأمم لا سبيل إلى نجاحها واستقرار أمورها إذا اختلط فيها الحابل بالنابل ، وتوسيت كفاية المستفيدين ، وكرامة الأكرمين ، فكذلك الأفراد .

لا سبيل إلى اسعادهم إذا سادت فيهم أخط غرائزهم فخذلت أسمي مواهبهم العقل سيد الملوكات ، والخلق الفاضل سبيل السعادة ، فبما وحدهما الجديران بأن يسودا ويهيمنوا على الإنسان كما يجب أن يهيمن أشرف القوم ومفكرهم على عامتهم وسوادهم

ولا سبيل إلى استقرار الأمور في نصابها إذا اختلط الأمر وترك الحبل على الغارب ، واستسلم كل إنسان لأهوائه ونزعاته ، وتركها تستبد بخلقها وتطغى على عقله ، فإن مآل ذلك الخسران المحقق واليوار الذي لاشك فيه

أيها السادة :

اعلمكم تذكرون حكمة الرسول عليه صلوات الله وسلامه حين عاد من غزوة بدر الكبرى فقال لصحابته قوله الماثورة « رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر » يعني من جهاد الغزو إلى جهاد النفس ومغالبة أهوائها ، وكبح جماحها الماثور وإنما أذكركم بهذا لابين لكم الحافز القوي الذي يحفزنا إلى تقديم هذا الواجب — واجب الإصلاح وتقوم الاخلاق — على كل واجب آخر

وما ذلك المهرجان الذي أقناه بالأمس في مؤتمر الشباب الاخلاقي لنصرة الحق الفضل القويم ، ولا هذا المهرجان الحاشد الذي نقيمه اليوم للاخذ بناصر الإصلاح والمصلحين . الا مثلين من أمثلتنا التي أخذنا بها نفوسنا لنفنع أمتنا وتسدب خطواتنا في طريق السعادة الحقيقية والخير العميم

أيها السادة :

ان الإصلاح الاجتماعي غايتنا التي طويناها أمانينا ، وعلقنا عليها كل مانسعى إلى تحقيقه في اسعاد الأمة وإبلاغها أعلى درجات العزة والرفعة ، وان الدعاية للاخلاق الفاضلة هي أهدي سبيل يصل بنا إلى تلك الغاية المنشودة التي تعلقت بها آمالنا ووقفت عليها جهودنا



على أن الطرق المؤدية إلى ذلك المقصد الشريف ، وتلك الغاية الموجودة .  
تختلف وإن كانت لا تتناقض ، والوسائل التي يتوصل بها المصلحون والدعاة .  
إلى الاخلاق لتتعدد وإن كانت تجتمع آخر الامر وتأتلف تحت راية واحدة .  
فما أجدر الدعاة إلى الاخلاق والمصلحين أن يجتمعوا في أول الطريق صفاً إلى صف  
ماداموا يعلمون علم اليقين أنهم متلافون ومجتمعون آخر الامر في الغاية والهدف  
لقد نشطت في هذه الايام جماعات من الشباب الناهض بروجون لأغراض  
اصلاحية شريفة بوسائل شريفة ، وأخذت تعقد اجتماعاتها في مختلف الاندية ،  
وتلقي خطبها في شتى المنابر ، وتنشر آراءها على صفحات الصحف ، وقد التفت  
الجمهور لها ، وأنصت لقولها . فأوشكت هذه الجماعات المتباينة أن تتبوأ مقاعدها  
اللائقة بشرف أغراضها ، ونبل مقاصدها ، ولقد ظلت أنتبغ أخبار تلك الجماعات  
بعين الرضا ، مكناً لها في أعماق قلبي أكبر الترحيب ، غير ضان عليها بكل ما أملك  
من جهد ، رغبة في تشجيعها وتقويتها ، مردداً قول شاعر انكليزي ساغه الاديب  
كامل كيلاني في شعر عربي :

قطرات المياه منها محيط      وصغار الحصى تكون أرضاً

ودقيقاتها تولد جيلاً      بعد جيل في إثره يتقضى

وقليل الجنان والحب مما      يجعل الأرض جنة الخلد خفياً

ثم جعلت أنعم النظر وأطيل التأمل في هذه الجماعات المتشعبة التي اختلفت  
أسمائها وأنصارها ، واتفقت أغراضها ووسائلها ، فوجدت أن لا مندوحة من  
تضافر هذه القوة المشتتة ، وتجميع تلك الروابط المتعددة لتتصوي جميعها تحت لواء  
واحد ، فيتكون منها اتحاد قوي يوحد طريقها ويلائم بين خطاها ، ويرسم لها أعلام  
الطريق وسواه فتعطي على اسم الله راشدة موفقة إلى الخير

ولست أبغي بذلك أن تفرق هذه الجماعات ثم تندمج في هيئة واحدة باسم  
واحد ، فإن هذا الاندماج يحيد من نشاطها الفردي ، ويقترب من عزيمتها ، ولكنني  
أريد أن يكون الاتحاد لها بمثابة الاب أو القائد الاعلى ، وتبقى هي على حالها ،  
فلكل جماعة نظامها ، ولها استقلالها ونشاطها

وان ذلك ليذكي في هذه الجمعيات روح التقدم والنجاح بفضل ما ينشأ بينها من التنافس والتسابق ، ومما دائما أكبر دواعي النشاط والافدام ، وأقوى مشجع على الاضطلاع بأبذل الفروض ، وأعظم الواجبات ذلك أيها السادة رأيي وتلك هي أمنيتي ، ولست أرى هذا اليوم السعيد الذي تحقق فيه هذه الامنية بعيد ، وما ذلك على اخلاص الشباب بعزير أيها السادة :

ان جميع الامم التي تقدمت في طريق الحضارة والحربة أشواطا بعيدة لم تصل الى ما وصلت اليه من الرفعة ، ولم تبلغ ما بلغته من المجد الا بفضل نجاحها الاجتماعي الذي تأسس على قوى متينة من الاخلاق ، وارموا بأنظاركم نحو أية أمة من كبريات الامم تروا أن التفاضل بينها وبين غيرها في القوة والمنعة يمشی جنباً الى جنب مع التفاضل في الرقي الاجتماعي ، فاذا كانت أمنيتنا أن تنهض بهذه الامة نهوضاً حقيقياً فلنا بالامم أسوة حسنة ، وما علينا الا أن نسعى لإصلاح كياننا الاجتماعي اصلاحاً تقر به عين الخلق القويم

أيها السادة : ان وجوه الإصلاح الاجتماعي شتى ، وليس من هي أن أفصل القول فيها تفصيلاً بعد أن أجملته فقد قام بذلك حضرات الاماثل الاعلام الذين أخذوا على عاتقهم - متفضلين أن يحاضروكم الليلة في كثير من نواحي الإصلاح الاجتماعي ، وستكون هذه البحوث القيمة مع غيرها محل تمحيص وفحص لتكون نواة للنهضة التي نسعى لتحقيقها ما وسعنا الجهد

وقد عنيت في خطابي هذا أن أوجه أنظاركم الى وجوب تنظيم جمعيات الإصلاح التي نشطت في هذه الايام ووجوب اشتراك كبار القوم في العناية بها وتشجيعها والاخذ بناصرها حتى تؤدي أكلها وترجع على الامة بأبرك الثمرات ويسرني أن لا أختم كلمي قبل أن أشكر لحضراتكم تفضلكم باجابة دعوتنا لكم لحضور هذا المهرجان وأن أشكر حضرة الشاب النشط سيد افندي مصطفى سكرتير رابطة الإصلاح الاجتماعي فلقد كان له أكبر الاثر في تهيئة هذا المهرجان والله أسأل أن يهبنا الرشاد في القول والعمل والسلام عليكم ورحمة الله

# بسم الله الرحمن الرحيم

## كلمة لا بد منها

رأيت أنه لا بد من إصدار « المنار » ذلك الأثر الخالد الذي دوى صوته أربعين عاما في العالم مجاهداً في نشر الإصلاح ، ومحاربة البدع والخرافات . فتوكلت على الله وطلبت تجديد الرخصة باسم أكبر نجلي الفقيه « السيد محمد شفيع رضا » حرسه الله ، وبما أن سنه وعمله المدرسي لا يسمحان له بأن يكون رئيساً للتحرير مستولاً تقدمت أنا لهذا

وإني أعاهد الله سبحانه وتعالى أن أبذل ما أستطيع من مالي ووقتي في هذا العمل الجليل ، وأدعو محبي فقيدنا العزيز من اخوانه وتلاميذه ومريديه إلى شد أزري وإرشادي ومعاضدتي كل بما يدخل في طاقته والله ولي التوفيق ويرى القراء أن فقيدنا رضي الله عنه قد كتب أهم أبواب هذا العدد : التفسير والفتاوى فها آخر ما خطه قلمه وسيرون في الأعداد القادمة كثيراً من مذكراته وآثاره

وإني لأشكر سعادة رجل مصر والاسلام محمد طلعت حرب باشا فانه حفظه الله قدم للمجلة مساعدة بشكر عليها

محبي الدين رضا



## الوهابيون

### والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>

همس في أذني بعض الحجاج المصريين ونحن في الباخرة «كوثر» في العام الماضي أثناء تأديتي فريضة الحج أن الوهابيين يمنعون الناس من الصلاة على النبي وإذا صلى أحدهم عليه أمامهم أنزلوا به عقاباً شديداً . فقلت له هذا وهم يود إذاعته بعض رجال السوء من القادين للوهابيين . فقال : بل هو عين الحقيقة وسترى الأمر بنفسك

ولما قابلت جلالة الملك عبدالعزيز آل سعود في يوم ١٢ مارس الماضي لأول مرة وكان أحد العلماء يقلو على مسامعه تفسير القرآن فلما انتهى المفسر من التلاوة أخذ جلالاته في سرد طائفة من فضائل الدين الاسلامي الخفيف وكان إذا ذكر النبي ﷺ يتبع اسمه بالصلاة عليه ولا يقل عن الصلاة عليه مرة مطلقاً

وقابلت بعد ذلك حضرة العالم المجدي المشهور الشيخ عبد الله بن بليهد فقدم إلي رسالة اسمها «جامع المسالك في أحكام المناسك» وضعها في مناسك الحج توزعها الحكومة مجاناً كما توزع رسالة أخرى وضعها الشيخ سليمان ابن الشيخ عبدالله ابن الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأشرف الشيخ ابن بليهد على طبعها فنصفحت الرسالة الاولى فلاحظت أن الشيخ ابن بليهد يلتزم ذكر الصلاة على النبي ﷺ في كل مرة يرد اسمه فيها فقلت له إن بعضهم يتهم الوهابيين بإهمال الصلاة على النبي ﷺ ومع ذلك أراكم التزمتم إيراد الصلاة عليه في كل مرة يرد اسمه الشريف فيها بينما نرى غيركم لا يلتزم ذلك وبعضهم يضع حرف (ص) أو حروف (صلم) فقال : إن وضع هذه الحروف فيجب والواجب أن يتبع اسم النبي بالصلاة عليه كما التزم ذلك العلماء الموثوق بهم وأورد أسماء طائفة من العلماء

(١) فصل من كتاب «رحلتي إلى الحجاز» بقلم محي الدين رضا وقد أتمت طبعه مطبعة المنار ويطلب من مكتبتها وثمنه خمسة قروش صاغ وعدد صفحاته ١٦٠ بقطع المنار

المتقدمين وما قالوه في هذا الباب مما لا يحضرني الآن لآتي أكتب هذه الكلمة بعد مضي نحو ثلاثة أشهر على النقابلة

ولما قابلت جلالة الملك في قصره بمكة في يوم ١٩ مارس الماضي مع وفد الصحافة وتحدثنا مع جلالاته ، وكنت أطرح الاسئلة عليه . قلت لجلالته : اني ألحظ أنكم تصلون على النبي في كل مرة يرد ذكره فيها ومع ذلك نرى بعضهم يتهم الوهابيين بعدم الصلاة على النبي ، فقال جلالته :

هذا أمر غريب جداً ، كيف لا نصلي عليه ؟ ومن الذي نحببه بعد الله أكثر من نبينا ﷺ ، فوالله إنه أحب الينا من كل شيء ، وإنا نقار عليه وندافع عن دينه كما نقار على حريمنا وأكبر بل اننا نحب خلفاءه الراشدين ، ونحب كل خادم للإسلام ولا سيما الأئمة الاربعة ، ونحن طلاب حق نبعه أينما وجدناه ونأخذ الصحيح في أي مذهب كان أو على يد أي عالم أتى به لا نفرق بين أحد ، وها نحن نحب تفسير ابن كثير ونعني به كثيراً وصاحبه شافعي ، وإذا نحن جنحنا الى مذهب الامام أحمد رضي الله عنه فلا ننهى عنى بحديث رسول الله ﷺ أكثر من غيره من الأئمة كما هو معلوم . فهل بعد ذلك يقال عنا اننا لا نصلي على النبي ﷺ وهو الذي جاء بالدين الحق الذي ندين الله به ، وتوسع جلالاته في ذلك كثيراً وكانت أمارات التأثير بادية على محياه بجملاء تام

وفي المدينة المنورة قابلت حضرة الشيخ عبد العزيز بن ابراهيم أمير المدينة ولحظت أنه يلتزم الصلاة على النبي أيضاً فنوهت باتهام بعضهم للوهابيين بترك الصلاة عليه فانطلق يسفه مزاعم أولئك وبفصل القول بوجوب الصلاة على النبي ﷺ ، ومما قاله : اننا معشر الوهابيين نعتبر الصلاة والسلام عليه في الصلاة ركناً من أركان الصلاة لا تتم إلا به بينما بعض المذاهب لا يعتبرها ركناً ، وهذه حجة دامغة للمزاعم الباطلة

فهذه أقوال ثلاثة من أقطاب الوهابية بل هي أقوال جلالة الملك المعظم محي المملكة وحامي الجزيرة العربية كلها تقريباً ، وأكبر علماء مملكته ، وحاكم أشرف إمارة من إماراته أجمعت قولاً وكتابة على أن ماريت به الوهابية محض افتراء وإفك وبهتان

فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَتْلُونَ  
الْقُرْآنَ فَتُحْمَلُونَ أَثْقَالَهُ  
وَهُمْ يُدْرِكُونَ لَئِنْ لَمْ يَنْهَوا  
عَنِ الْفِيلِ لَآتَوْا بِهِ خَالِدِينَ

المصنف

يُؤْتِي الْحَاكِمَةَ نِسَاءً  
وَمَنْ يُولِّدْ الْحَاكِمَةَ فَقَدْ  
أُولِيَ قَبِيلًا كَثِيرًا وَمَا  
يَزَالُ إِلَّا أُولُو الْأَرْبَابِ

قال عليه الصلاة والسلام ان الاسلام ضربى « وما را » كذا الطريق

٣١ مارس سنة ١٩٣٦ م

٨ محرم سنة ١٣٥٤ هـ

تفسير القرآن الحكيم

تفسير لفرسي مني بحضرة ميرزا محمد باقر خراساني

بقلم العالم السلفي الكبير  
أشيع محمد مهجت البيطار  
جرى فيه على نهج قيّد الاسلام والعرب  
منشئ النصار

السید محمد رشید رضا

(١٠٢) ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَتَوْا مُزَمَّرًا مِنْهُمْ وَهُمْ يُصَفِّرُونَ (١٠٣) وَ مَا أَكْثَرَ النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِوَعْدِهِمْ (١٠٤) وَ مَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ



الآية ١٠٢ إشارة إلى قوله تعالى في أول السورة ( نحن نقص عليك أحسن القصص ) وسورة يوسف ( ع . م ) قصة نبي واحد وجد في غير قومه قبل النبوة صفي السز ، وبلغ أشده واكمل فنيه وأرسل ودعا إلى دينه وكان مملوكا ، ثم تولى إدارة الملك لقطر عظيم « وهو القطر المصري » فأحسن الإدارة والتنظيم ، وكان خير قدوة للناس في رسالته وجميع ما دخل فيه من أطوار الحياة ، وأعظمها شأنه مع أبيه وإخوته آل بيت النبوة ، فكان من الحكمة أن يجمع قصته في سورة واحدة وهي أطول قصة في القرآن افتتحت بثلاث آيات تمهيدية في ذكر القرآن وحسن قصصه ، ثم كانت إلى تمام المائة في تاريخ يوسف ، وختمت بأحدى عشرة آية في الاستدلال بها على ما أنزلها الله لأجله من إنبات رسالة خاتم النبيين ، وإعجاز كتابه ، والمبرة العامة بقصص الرسل ( ع . م ) (\*)

١٠٢ ﴿ ذلك ﴾ أي نبأ يوسف ووالده يعقوب وإخوته وكيف رفعه الله عليهم ، ويمكن له في الأرض ، وحمل له العاقبة والنصر ، والملك والحكم ، مع ما أرادوا به من السوء والهلاك ﴿ من أنباء الغيب ﴾ أي من أخبار الغيب الذي لم تشاهدوه ولم تماينوه ، ولكننا ( نوحيه إليك ) ونعرفك لنثبت به فؤادك ، ونشجع به قلبك ، وتصبر على ما نالك من الأذى من قومك في ذات الله ، وتعلم أن من قبلك من رسل الله لما صبروا على ما نالهم فيه ، وأخذوا بالعفو ، وأمروا بالعرف ، وأعرضوا عن الجاهلين فازوا بالظفر ، وأبدوا بالنصر ، ومكنوا في البلاد ، وغلبوا على من قصدوا من أعدائهم ﴿ وما كنت لديهم ﴾ حاضراً عندهم ولا مشاهداً . ﴿ إذ أجمعوا أمرهم ﴾ أي انفتق آراؤهم وصحت عزائمهم ، أو عزموا عزماً إجماعياً لا تردد فيه ، على أن يقتلوا يوسف في غيابة الحب ، وذلك مكرهم الذي قال تعالى ﴿ وم يكرون ﴾ به ، ولكننا أهلكناك به وحياً إليك ، وإنزالاً عليك ، وقد تقدم الكلام على إجماع الأمر عند قوله تعالى ( ٧١ ) فأجمعوا أمرهم وشركاكم ) من سورة يونس ، وعلى لفظ المكر أيضا ( ج ٣ ص ٣١٥ و ج ٨ ص ٣٣ من تفسير المنار )

ثم إن من قرأ قصة هذا النبي الكريم في سفر التكوين ، وهي في الفصل أو الأصحاح ٣٧ وما بعده ، ثم تلاها في هذا الذكر الحكيم ظهر له الفرق واضحاً بين ما كان وحياً معجزاً وما كان كلاماً عادياً من قول البشر ، أو من الروايات الاسرائيلية التي جعلها نقاد الحديث ورواته مضرب المثل في الكذب وردها المحققون من المفسرين كالحافظ ابن كثير ، وكل ما ذكره القرآن من قصص الرسل فهو من أنباء الغيب الدالة على نبوة محمد ﷺ ( وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك ) ( وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم ) وقال سبحانه ( وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر ) إلى قوله ( وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ) الآية ، وقال ( ما كان لي من علم بالملا الأعلى إذ يختصمون ، إن يوحى إلي إلا أنا أنا نذير مبين )

أما وقد أصاب بعض الكتب الالهية ما أصابها من التحريف والتبديل ، « كالتوراة والانجيل » وحجبت أنوارها ومقاصدها عن العقول البشرية ، فمن رحمة الله بعباده أن لا يدعهم يتخبطون في ديجور الضلالة ، ويتيهون في أودية الجلالة ، بل يحدد لهم وحيه ، ويميد على أسماهم قوله ، بكتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، بل يحفظه الله تعالى بحفظه ( إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ) وقال تعالى ( نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه ، وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ) . فالقرآن هو المعجزة العظمى التي تدل على أن موحيه هو الله وحده وليس من قول البشر ، والدليل على ذلك أنه جاء على لسان أمي لم يتعلم الكتابة ، ولم يطالع الكتب ، ولم يذكر العلماء ، أليس من البراهين القطعية على صدق نبوة محمد ﷺ أنه كان أمياً نشأ بين قوم أميين ، ثم أخبر بمثل ما أخبرت به الانبياء من الشؤون النبوية دون أن يتعلم من بشر ؟! بلى . وهو كما قال تعالى في سورة هود بعد ذكر قصة نوح (ع.م) ( ١١ : ٤٩ ) تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ، ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين ) وقد سمع كفار قريش هذه الآية وسائر

سورنها ولم يقل أحد منهم بل كنا فعلها ، ولما ادعى بعض المجاهدين أنه بعلمه  
بشر إذا رآوه يقف على قَيْن «حداد» روي بمكة رد الله دعواهم بقوله ( لسان  
الذي يلحدون إليه أعجمي. هذا لسان عربي مبين ) من ألحد فلان إذا مال عن الحق  
١٠٣ ﴿ وما أ كثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ﴾ يقول جل ثناؤه وما  
أ كثر مشركي قومك ولو حرصت على أن يؤمنوا فيصدقوك ويتبعوا ماجتئهم به  
من عند ربك ، بمصدقك ولا متصيك (\*) وذكر الفخر الرازي في وجه اتصال  
هذه الآية بما قلها أن كمار قريش وجماعة من اليهود طلبوا هذه القصة من  
رسول الله ﷺ على سبيل التعمت ، فلما ذكرها أصروا على كفرهم فنزلت هذه  
الآية ، وكأنه إشارة إلى ما ذكره الله تعالى في قوله ( إنك لا تهدي من أحببت  
ولكن الله يهدي من يشاء ) . ويرى السيد الامام أن الحكم في مثل هذه الآية  
عام ، وأنه من دقة القرآن في الحكم على الأمم والشعوب إذ أنه يحكم على الكثير  
أو الاكثر بعدم الايمان كما في الآية المنتقمة ، وقال ( وإن تطع أ كثر من في  
الارض يضلوك عن سبيل الله ) وكتوله ( إن في ذلك لآية وما كان أ كثرهم  
مؤمنين ) والقرآن لم يحكم على أمة بالضلال والفسق بنص عام يستغرق جميع الافراد ،  
بل تارة يعبر بالكثير وتارة بالاكثر ، وإذا أطلق أداة العموم يستثنى بمثل قوله  
في بني اسرائيل ( ثم توليتهم إلا قليلا منكم وأنتم معرضون ) وقوله فيهم ( فلا  
يؤمنون إلا قليلا ) أو يحكم على البعض ابتداء كما قال فيهم وفي النصاري ( منهم  
أمة مقتصدة ، وكثير منهم ساء ما يعملون ) فقد أثبت لبعضهم الايمان والاقتصاد  
أي الاعتدال في الدين ، وهداية بالحق والعدل ، وقال ( لكن الزاسخون في العلم  
منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزلي من قبلك ) فجعل أهل العلم الذين  
يفهمون الدلائل والبراهين ، وأهل الايمان المخلصين الذين يتحررون الخلق من الذين  
(\*) كذا قال ابن جرير والمراد من ماشوا منهم وماتوا على الشرك جحودا  
واستكبارا ، ومن فرائد هذا البيان إراحة قلب الرسول (ص) منهم وتوجيه دعوته الى  
أولي البصيرة والاستعداد



يقبلون دعوة النبي ﷺ بقوة استمدادهم قال السيد الامام قدس الله روحه : إن القرآن يبين حقائق ما عليه الامم في عقائدها وأخلاقها وأعمالها ، يزن ذلك بالقسطاس المستقيم ، والدقة التي نراها في القرآن لم نهدا في كتاب عالم ولا مؤرخ ، فذا نحن جمعنا ما حكم به على أهل الكتاب وغيرهم ، وعرضناه على علماءهم وفلاسفتهم ومؤرخيهم فأنهم يذعنون بأنه لباب الحقيقة ، بل هم يصرحون بأنه لولا غيبة الضلال والفسق والكفر عظيمهم في عصر ظهور الاسلام لما انتشر ذلك الانتشار السريع ، ولكن وجدنا في معشر المسلمين « من طمس هذه الزية وجعلوا كل ما ينكره القرآن من فساد لهم من قبيل هجو غير المسلمين ، وكل ما يخمد هو خاص بالمسلمين ، حتى كأنه ضر لا يقصد منه إلا مدح أناس وذم آخرين ، وبهذا ينفرون غير المسلمين من الاسلام ، ويحولون بين المسلمين وبين العبرة والانعاظ ، ونهم الحقائق »

١٠٤ وما تسألهم في أي وما تسأل هؤلاء الذين ينكرون نبوتك يا رسول الله ﷺ عليه في أي على هذه حق أن الذي أمرت أن تدعوهم اليه ، وتذكركم به أو على ما تدعوهم اليه من إخلاص العباداة لربك ، وهجر عبادة الاوثان ، وطاعة الرحمن ، وكلامهم ومن السياق وإن لم يذكروا من أجر في من ثواب وجزاء منهم ، بل إنما ثوابك وأجر عملك على الله أي ما تسألهم على ذلك مالا ولا غيره من المنافع فيقولون لك إنما تريد بدعائك إيماننا إلى اتباعك لننزل لك عن أموالنا إذا سألنا ذلك ، كما أن جميع مع قبلك من الرسل لم يسألوا أقوامهم أجرآ على التبليغ والمدي ، وذلك مصرح به في فصلهم من سورة هود وسورة الشراء وغيرهما ، وإذا كنت لا تسألهم ذلك ، فقد كان حقا عليهم أن يعلموا أنك إنما تدعوهم اليه اتباعا منك لا أمر ربك ، وتوضيح منك لهم في أن هو الا ذكر للمالين في أي ما هذا الذي أرسلك به ربك فلا تذكر وموعظة لارشاد المالين كافة ، لا خاصة ، وهو نفس في عموم وماله ﷺ

(١٠٥) وَكَانَ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (١٠٦) وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ (١٠٧) أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٠٨) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٩) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ

١٠٥ (وكان من آية في السموات والارض يمرّون عليها وهم عنها معرضون) (كانين) بمعنى كم الخبرية وفيها لغتان فصيحتان ، كائن يوزن فاعل ، وبها قرأ ابن كثير ، وكانين وبها قرأ الباقر . يخبر تعالى عن غفلة أكثر الناس عن التفكير في آيات الله ودلائل توحيده بما خلقه سبحانه في السموات والارض فيقول عز وجل كم من آية في السموات والارض لله وعبرة وحجة ، وذلك كالشمس والقمر والنجوم ونحو ذلك من آيات السموات ، والجبال والبحار والنبات والاشجار وغير ذلك من آيات الارض ، يمرّون عليها معرضين عنها لا يعتبرون فيها وفيما دلت عليه من توحيد ربها ، وأن الالهة لا تنبغي إلا للواحد القهار الذي خلقها وخلق كل شيء فديبرها

قال السيد الامام في تفسيره : قد يتفكر المرء في عجائب السموات والارض وأسرار ما فيها من لا تقان والآبدنوع والمنافع ، الدالة على العلم المحيط ، والحكمة

البالغة ، والنعمة السابقة ، والقدرة التامة وهو غافل عن اللطيم الحكيم القادر الرحيم ، الذي خلق ذلك في أبداع نظام ، وكل من ناظر إلى صنعة بديعة لا يخطر في باله صانها اشتغالا بها عنه ، فالذين يشتغلون بعلم ما في السموات والارض وهم غافلون عن خالقها ذاهلون عن ذكره ، يتمتعون عقولهم بلذة العلم ، ولكن أرواحهم تبقى محرومة من لذة الذكر ، ومعرفة الله عز وجل . فالنكر وحده وان كان مفيدا لا تكون فائدة نافعة في الآخرة إلا بالذكر ، والذكر وان أفاد في الدنيا والآخرة لا تكمل فائدته إلا بالفكر ، فيا طوبى لمن جمع بين الامرين ، فكان من الذين أوتوا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ، ونجوا من عذاب النار في الآخرة ، فذلك النعمة التي لا تفضلها نعمة ( راجع ص ٢٩٩ ج ٤ من تفسير المنار ) .

قرى . ( والارض ) بالرفع على الابتداء و ( يمرون عليها ) خبره ، وقرى السدي ( والارض ) بالنصب ، ويطؤون الارض يمرون عليها ، وفي مصحف عبد الله : والارض يمشون عليها برفع الارض وهي قراءة تفسير ، والمراد ما يرون من آثار الامم المهلكة ، وغير ذلك من العبر . ومن مباحث اللفظ أن ( كآين ) اسم مركب من كاف التشبيه وأي المتونة ، ولذلك جاز الوقف عليها بالنون ، لان التنوين لما دخل في التركيب أشبه النون الاصلية ، ولهذا رسم في المصحف نونا ، ومن وقف عليها بحذفه اعتبر حكمه في الاصل وهو الحذف في الوقف ، ويميزها بحجور بين غالباً نحو قوله تعالى ( وكآين من نبي - وكآين من آية - وكآين من دابة )

ثم قال تعالى ١٠٦ ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾ قال الامام ابن جرير : وما يقرأ أكثر هؤلاء الذين وصف عز وجل صفتهم بقوله ( وكآين من آية في السموات والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون ) بالله أنه خالقه ورازقه وخالق كل شيء إلا وهم به مشركون في عبادتهم الاوثان والاصنام واتخاذهم من دونه أربابا ، وزعمهم أن له ولداً ، تعالى الله عما يقولون ، وقال الحافظ ابن كثير : من إيمانهم أنهم إذا قيل لهم من خلق السموات ومن خلق الارض ومن خلق الجبال ؟ قتلوا الله وهم مشركون به ، وكذا قال مجاهد وعطاء وعكرمة والشعبي وقادة والضحاك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، وفي



الصحيحين أن المشركين كانوا يقولون في تلييتهم : لييك لا شريك لك ، إلا شريك هو لك ، تملكه وما ملك ، وفي صحيح مسلم أنهم كانوا إذا قالوا : لييك لا شريك لك ، قال رسول الله ﷺ « قد ، قد » أي حسب حسب لا تزيدوا على هذا ، وقال الله تعالى ( إن الشرك لظلم عظيم ) وهذا هو الشرك الأعظم ، يعبد مع الله غيره كما في الصحيحين عن ابن مسعود قلت يا رسول الله : أي الذنب أعظم ؟ قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك »

وقد سبق القول بأن القرآن يزن بالنفسا من المستقيم عقائد الناس وأعمالهم ، ويميز بين أصناف موحديهم ومشركيهم ، فلا يحكم عليهم في الدنيا حكما واحدا عاما ، ولا يحكمهم في الآخرة مستوين في منازل الكرامة أو الندامة ( أم نجمل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالفاسدين في الأرض أم نجمل المتقين كالفجار ؟ ) ( أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ؟ ما يمحكون ) ، وقد تقدم كلام السيد الامام في دقة القرآن في الحكم على الامم والشعوب إذ يحكم على الكثير أو الاكثر بالشرك ، أو بعدم الايمان بالله تعالى وحده ، ومن درس تاريخ الامم السابقة واللاحقة ، ونظر في أحوال أهل الملل السماوية وغيرها ، عرف كيف طرأ الشرك على الامم ، وسرى في عباداتهم سر يان السم في اندسهم ، وما زل الشيطان - كما قال ابن القيم في إغاثة اللهيان الكبرى - يوحى إلى عباد القبور منهم أن الدعاء عندها مستجاب ثم ينقلهم من هذه المرتبة إلى الدعاء بها والاقسام على الله بها ، مع أن شأن الله أعظم من أن يقسم عليه أو يسأل بأحد من خلقه ، فإذا تقرر ذلك عندهم ، تنهم منه إلى دعائه - أي الميت - وعبادته ، وسؤاله الشفاعة من دون الله ، واتخاذ قبره وثنا تعلق عليه القناديل والستور ، ويضاف به ويستتم ويقبل ويحج إليه ويذبح عنده ، فإذا تقرر هذا عندهم ، نقلهم منه إلى دعاء الناس إلى عبادته ، واتخاذهم عيدا ومنسكا ، ورأوا أن ذلك أنفع لهم في دنياهم وأخراهم فقال : وكل هذا مما علم بالاضطرار من دين الاسلام أنه مصاد لما بث الله به رسوله ﷺ من تجريد التوحيد ، وأن لا يعبد إلا الله ، فإذا تقرر ذلك عندهم ، تنهم من إلى أن

من نهى عن ذلك فقد تنقص أهل ارتب الالية ، وحطهم عن منزلتهم ، وزعم  
أنه لاحرمة فم ولا قدر ، وغضب المشركون وانمازت قلوبهم كما قال تعالى  
( وإذا ذكر الله وحده انمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة . وإذا ذكر  
الذين من دونه إذا هم يستبغرون ) وسرى ذلك في نفوس كثير من الجهال  
والطفم ، وكثير ممن ينسحب إلى العلم والدين ، حتى عادوا أهل التوحيد ، ورموهم  
بالمطام ، ونفروا الناس عنهم ، ووالوا أهل الشرك وعظموهم ، وزعموا أنهم  
أولياء الله ، ونصار دينه ( وما كانوا أولياءه إن أوليؤه إلا المتقون ) ، وما ذكره  
هذا الامام الحق رحمه الله من التفضل في تمظيم الصالحين إلى عبادتهم هو حال  
أكثر الامة من عرب وعجم ، في كل زمان ومكان ، طبقا لما أخبر به الله في  
القرآن ( وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون )

أما التوسل بخلافي المشهور بين العلماء ، المحصور في دعاء الله وحده مع  
التوسل إليه صاخي عباد ، كقولهم : اللهم بجاء فلان عندك ، أو بحق فلان ، أو  
بحرمته ، أسألك أن تفعل كذا فهو يتوقف على الجماع والتفضل بمثل هذه الالفاظ ،  
ولم ينقل عن الصحابة والتابعين وسلف الامة أنهم كانوا يدعون بمثل هذا الدعاء ،  
وقد يظن بعض الناس أن دعاء التوحيد وحمانه يذكر حرمه الرجل أو جاههم  
أو كرمهم على ربهم ، في حياتهم أو بعد مماتهم . والجواب أن هذه تهمة باطلة  
وقد أنتم ( إن بعض قطن أنتم ) كيف وجاد الرسل صلوات الله عليهم ثابت  
بالقرآن ، قال تعالى في حق موسى « ع . م » ( وكان عند الله وجيها ) وقال في  
حق عيسى « ع . م » ( وجيها في الدنيا والآخرة ) فإذا كان موسى وعيسى وجيهاين  
عند الله عز وجل فكيف يفخر هذا العالم ، وسيد ولد آدء نبينا محمد ﷺ ؟  
لا شك أن جاه أعظم ، ولكن جاه المخلوق عند المخلوق ليس كجاهه عند الخالق ،  
فانه تعالى لا يشفع عنده أحد إلا بأذنه قال تعالى ( من ذا الذي يشفع عنده إلا  
بأذنه ) وقال سبحانه ( ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ) والمخلوق يشفع عند المخلوق  
بغير إذنه ونعم من ارتضاه . وأما ما أخرجه الطبراني في الكبير والوسط وابن حبان  
والحاكم من حديث فاطمة بنت أمية ، والشاهد منه « بحق نبيك والانباء الذين

١٧٨ حقوق الرسل ليست من أعمال السائل التي يستحق عليها الجزاء المنارج ٣٥٣

من قبلي » وما رواه أحمد وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري في « من خرج من بيته الى الصلاة فقال : اللهم بحق السائلين عليك ، وبحق ممشاي اليك » الحديث ، فهذان الحديثان على كونهما متكلميا فيهما ليس فيهما إلا توسل بحق النبيين فحسب ، وحقهم هو ما فضلهم الله به على غيرهم من النبوة والرسالة ، وما خصهم به من الخصائص والمزايا ، كاجتنابهم واصطفائهم ، وما وعدهم به من النصر والتكسين ، والمز والتأييد ، وقبول شفاعتهم إذا شفّعوا بعد الاذن والرضا ، فهذا توسل اليه تعالى بأفعاله ، وأفعاله سبحانه ليست من مخلوقاته ، بل هي من مقتضى أسمائه وصفاته .

فقد علمت من هذا أنه ليس الخلاف في جاه الرسل الثابت لهم عند ربهم ، وإنما الخلاف في فهم المراد من التوسل بالجاه والحرمة والحق ، وهل جملة الله سبباً شرعياً في إجابة الدعوات ؟ فإن كان المراد منه معنى يرجع إلى أفعاله تعالى وصفاته ، كاصطفائهم واجتنابهم ورفع درجاتهم في الدنيا والآخرة فبه نقول :  
بيد أن ههنا مسألة مهمة ، وهي أن حقوق الرسل عليهم السلام وصلاحي الصالحين ليست من أعمال السائل التي يستحق عليها الجزاء ، ولا رابطة تربطها بإجابة سؤاله ، فإذا قال السائل أمالك بحق فلان الصالح أن تقضي لي حاجتي ، فمعنى ذلك : اقض حاجتي لتكون فلان صالحاً ، فأني مناسبة بين قضاء حاجتك وصلاحيه ؟ وإذا قلت بجاه فلان اغفر لي ، كان المعنى أطلب المغفرة لتكون فلان ذا جاه ، وأي ملازمة بين جاهه ومغفرة ذنوبه ؟ فصلاحه أو جاهه ليس منفياً عنه لا في حياته ولا بعد مماته ولا هو محل نزاع ، ولكنه ليس من عمله ، الذي تستفيد أنت منه وتستحق الجزاء عليه ، وإنما العامل هو الذي يجني ثمرة عمله في الدنيا والآخرة ، قال تعالى ( من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلننجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ) وقال تعالى ( وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ) ، فلو كان التوسل بصلاح الصالحين وعمل العاملين يفيد التوسلين الجاهلين الماطلين عن العمل في دينهم أو دنياهم ، لمكان الامر علينا



مشر المسلمين ، ولنا كل خير من ذلك ، إذ كان يمكننا أن نقول مثلاً : اللهم  
حق آمالنا ، وأنزلنا وحدتنا واستقلنا ، بجاه سلفنا الصالح الذين جاهدوا في  
سبيلك ، وابتغاه مرضاتك ، ففتحت لهم فتحاً مبيناً ، ونصرتهم نصراً عزيزاً ،  
ربنا إنا نتوصل إليك بفتحهم وعلومهم وأعمالهم ، أن تهب لنا من الملك  
والسلطان ، والعلم والعرفان ، والحضارة والعمران ، مثل ما وهبت لهم ، فهل تفيدنا  
هذه التوسلات الدينية ، بجاه أسلافنا وما ملكوها من قوة وثروة ، وسعة سلطان ،  
واسنبحار عمران ، ونحن قد تداعت علينا الأمم ، فحملتنا مغماً أو نهبا مقملاً ؟  
كلا إنا يجب علينا أن نعمل كما عملوا لنكون لهم من الوارثين ، وهكذا شأن  
التوصل الديني الآخروي ، فنوقفه الله وألممه رشده يتقي عقاب الآخرة بما  
شرعه الله لا تقاؤه من التوبة والإيمان والأعمال الصالحة ، قرب الدارين واحد ،  
وحكته واحدة ، لا يناقض بعضها بعضاً ، ولا يبطل بعضها بعضاً . هذا وإن القرآن الكريم  
يكتب السنة طافي بالادعية والاذكار التي تعبدنا الله بها ، وقد جمعت في كتب  
خاصة ، فليت مشايخ الطرق يرشدون مریدهم اليها ، ويقتصرون أنفسهم ومریدهم  
عليها ، فهي هي المنقذة من الضلال ، والموصلة إلى ذي العزة والجلال ، لا تلك  
التوسلات المبتدعة التي يشرعونها ويدعون الناس اليها ، ويضلون من ينكرها  
عليهم ، وهم يعلمون أن الله تعالى قد أكل دينه ، وأتم نعمته ( قل أنتم أعلم أم الله ؟ )

١٠٧ ﴿ أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بغتة  
وهم لا يشعرون ؟ ﴾ يقول عز من قائل : أفأمن هؤلاء الذين لا يقررون بأن الله  
هو ربهم إلا وهم مشركون في عبادتهم إياه غيره ، أن تأتيهم غاشية من عذاب  
الله تنشأهم من عقوبة الله ، وعذاب الله على شركهم بالله ، أو تأتيهم القيامة فجأة ،  
وهم مقيمون على شركهم ، وكفرهم بربهم ، فيخلفهم الله عز وجل في ناره ، وهم  
لا يدرون بمجيئها ، وقيامها « ابن جرير » ومعنى ( غاشية من عذاب الله ) أي  
باللغة تنشأهم وبجلهم ، و ( هل أتاك حديث الغاشية ؟ ) كناية عن القيامة وجمعها

غواش ، وغشي « كرضي » فلان أصحابه إذا تمام ، وغشى الشيء الشيء إذا  
لحقه وغطاه ، ومنه في التنزيل غشيان الموج وانهم والدخان والعذاب للناس ،  
وهذه الآية كقوله تعالى ( أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض  
أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ، أو يأخذهم في ظنهم فقام بمعجزين ،  
أو يأخذهم على تخوف فإن ربكم لرؤوف رحيم ) وقوله ( أفمن أهل القرى أن  
يأتهم بأسنا بيانا وهم ذنوبون ؟ أو آمن أهل القرى أن يأتهم بأسنا ضحى وهم  
يلعبون ؟ أفأمنوا مكر الله ؟ فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخسرون ، أولم يهد  
للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصنامهم بذنوبهم ، ونطبع على  
قلوبهم فهم لا يسمعون ؟ ) . وقد فسر السيد الامام هذه الآيات الاربع من  
سورة الاعراف وقال إنها إنذار لأئمة الدعوة المحمدية عربيا وعجميا من عصر  
النور الاعظم إلى يوم القيامة لتعتبر بما نزل بغيرها ، كما ترشد إليه الرابعة منها  
« قال » رحمه الله : قد كان ينبغي للمسلمين وهذا كتابهم من عند الله عز وجل أن  
يتقوه تعالى باتقاء كل ناقصة عليهم من ذنوب الأئمة التي هلك بها من قبلهم ،  
وزال ملكهم ، ودالت بسببها الدولة لأعدائهم إذ بين لهم أن ذنوب الأئمة لا تغفر  
كذنوب بعض الافراد ، وسننه فيها لا تتبدل ولا تتحول ، ولكنهم قصرُوا  
أولا في تفسير أمثال هذه الآيات المبينة لهذه الحقائق ، ثم في وعظ الأمة بها ،  
وإنذارهم عاقبة الاعراض عنها ، وترك الانعاط بتدبيرها ، ومن يقرأ شيئا من  
تفسيرها فانما يعنى بأعرايبها ، والبحث في ألفاظها ، أو جدل المذاهب فيها ، ثم  
إنهم يجهلون معانيها خاصة بالكافرين ، ويفسرون الكافرين من لا يسمون أنفسهم  
مسلمين ، « قال » وطالما أنكر علينا بعض أخصاء العلم والدين ، أننا جعلنا الآيات  
التي نزلت في الكفار شاملة لأهل الاسلام والايمان ، مأفوكين عن تدبيره  
المراد منها ، جاهلين للسنة العامة فيها ، وكذلك قال يقول أصل الكتاب من  
قبلهم ، فظنوا كما ظنوا أن الله تعالى يخاطب الأئمة والأقوام لأجل رسالهم ، وأنه  
يعطيهم سعادة الدنيا والآخرة بحاجتهم لا باتباعهم ، وقد راجت هذه العقائد في

السلمين ، وكانت تجارة « باسم الدين » للدجالين الضالين المضلين ( فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين ) اهـ

ومعنى إتيان الساعة بفتة ، مجيئها فجأة على حين غفلة ، من غير توقع ولا انتظار ، ولا إشهار ولا إنذار ، وقد تكرر هذا القول في التنزيل ، وجاء في حديث أبي هريرة من الصحيحين ، واللفظ للبخاري « ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بالبن تمحقة ( الناقة ذات اندر ) فلا يطعمه ، ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه - من أراطه : طلا حجارتها بالطين أو غيره كالجلس ليمسك الماء ويحفظه - فلا يمني فيه ، ولتقوم الساعة وقد رفع أحدكم أكلته إلى فيه فلا يطعمها » والمعنى أنها تبغض الناس وهم منهمكون في أمور معاشهم المعتادة فلا يشمرون إلا وقد أنتم ، وقد قال تعالى في سورة الاعراف ( ١٨٧ : ٧ ) يسألونك عن الساعة أيان مرساها ؟ قل إنما علمها عند ربي ، لا يجليها لوقتها إلا هو ، ثقلت في السموات والأرض لا تأتيكم إلا بفتة ، يسألونك كأنك حفي عنها ، قل إنما علمها عند الله ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) قال السيد الامام في تفسيرها مبينا الحكمة في إيهام أمر الساعة على الناس . وفيه إيذان بأن ماهو من شأن الرب لا يكون للسعد - أي وإن كان نبيا - فهو تعالى قد ربه ليسكون منذراً ومبشراً ، لا للاخبار عن الامور بأعيانها وأوقاتها ، والانذار إنما يباط بالاعلام بالساعة وأهوالها ، والنار والاسلها وأغلاها ، ولا تم الفائدة منه إلا بإيهام بقتها ، ليخشى أهل كل زمن إتيانها فيه ، والاعلام بوقت إتيانها وتحديد تاريخها ينافي هذه الفائدة ، ثم قال : فيجب على المؤمنين أن يخافوا ذلك اليوم ، وأن يحملهم الخوف على مراقبة الله تعالى في أعمالهم فيلتزموا فيها الحق ، ويتحرروا الخير ، ويتقوا الشرور والمعاصي ، ولا يحملوا حظههم من أمر الساعة الجدال ، والتقيل والنقال . اهـ كلام السيد

« قلت » ومن أراد استيفاء الباحث على الساعة أو انقيامة للانفراد وللأمة



أو الدولة والعالم ، وما ورد في قرب الساعة ، والروايات في عمر الدنيا ونقدها ،  
وتفنيد كلام السيوطي في عمر الدنيا ، وتخطئة المحققين له ، وكلام الأئمة ابن حزم  
في جهل من حدده ، ثم تحقيق ماورد في أشرط الساعة وعلاماتها والبحث في  
رواياتها ، وعلاها وإشكالاتها وتمييز ماصح من غيره . فليراجع تفسير النار ، فقد  
أطال السيد الامام النفس في ذلك كله ، فراجع فانك لا تغفر في غير تفسيره  
بمثله ( ج ٩ ص ٤٦١ - ٥٠٧ )

١٠٨ ﴿ قل ﴾ يا رسول الله ﴿ هذه ﴾ الدعوة التي أدعو إليها ، والطريقة  
التي أنا عليها ، من الدماء إلى توحيد الله ، وإخلاص العبادة له ، دون الآلهة  
والاوثان ﴿ سبيلي ﴾ سنن ومنهجي ، وقال مقاتل : ديني ، والسبيل كالتريق  
يذكر ويؤث ﴿ أدعو إلى الله ﴾ وحده لا شريك له ﴿ على بصيرة ﴾ يقين ،  
والبصيرة هي المعرفة التي يميز بها بين الحق والباطل ، أدعو ﴿ أنا ومن اتبعني ﴾  
أي ويدعو إليه أيضا من اتبعني وآمن بي وصدقني ﴿ وسبحان الله ﴾ أي تنزيها  
فه وتعلها له من أن يكون له شريك في ملكه ، أو معبود سواه في سلطانه ،  
﴿ وما أنا من المشركين ﴾ أي وأنا يرى من أهل الشرك به لست منهم ولا  
هم مني ، تعالى الله عن شرهم علوا كبيرا ( تسبح له السموات السبع والارض  
ومن فيهن ، وإن من شيء إلا يسبح بحمده ، ولكن لا تفقهون تسبيحهم ، إنه  
كان حليما غفورا ) . دل قوله تعالى ( على بصيرة ) على مزية هذا الدين الخفيف ،  
ونهجه الذي انفرد به ، وهو أنه لم يطلب التسليم لمجرد الادعاء بمحكيته ، ولكنه  
ادعى وبرهن ، وذكر مذاهب المخالفين وكر عليها بالحجة ، وخاطب العقل ،  
واستنهض الفكر ، وعرض نظام الاكوان ، وما فيها من الاحكام والالتقان  
على انظار العقول ، ومطالبها بالامعان فيها لتصل بذلك إلى اليقين بصحة ما ادعاه  
ودعا اليه ( رسالة التوحيد )

قل ناصر السنة البغوي عن عبد الله بن عباس (رض) أنه فسر قوله  
تعالى ( ومن اتبعني ) قال : بني أصحاب محمد ﷺ كانوا على أحسن طريقة

وأقصد هداية ، معدن العلم ، وتنز الأيمان ، وجند الرحمن ، وقال عبد الله بن مسعود : أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا أفضل هذه الأمة ، أبرها قلوبا ، وأعظمها علما ، وأقلها تكلفا ، اختارهم الله لصحبة نبيه ، ولإقامة دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم ، واتبعوهم على أثرهم ، وتمسكوا بما استنظمتم من أخلاقهم وسيرهم ، فانهم كانوا على الصراط المستقيم .

«أقول» بعد أن سمعت قول هذين الصحابييين الجليلين ، تعال فانظر ما قاله في تفسير هذه الآية أشهر المفسرين المتكلمين الفخر الرازي «روح» فقد فسر لها تفسيراً جعل به الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه من محترفي صناعة الكلام البدع ، والمشتغلين بعلم الاصول المستنبط المكتسب ، فقرأ وتمجب (قال) في (ج ٥ تفسير الرازي ص ١٧٢) وهذه الآية ( قل هذه سبيلي ) تدل على أن حرفة الكلام وعلم الاصول ، حرفة الانبياء عليهم السلام ، وأن الله مابشهم لخلق إلا لأجلها . «وأقول» لقد علم بالضرورة أن الانبياء عليهم السلام قد أوحى اليهم أنما الله إله واحد ، وقامت الآيات الحسية والعقلية في الآفاق وفي الانفس على أنه لا رب غيره ولا معبود سواه ، وجاءت الكتب الالهية كلها ناطقة بذلك ، وقد عرف بالاضطرار من دين الاسلام أن الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وهم خير الأمة لم يسلكوا طريق هؤلاء المتكلمين الذين أوجبوا النظر فيما ابتدعوه ، ولم يأخذوا معرفة الله سبحانه وتوحيده مما فصبه فلاسفة اليونان ومن دانوا ببدعتهم ، مما سموه الادلة العقلية ، والموازن الكلامية ، زاعمين أن قوانين المنطق هي القواعد العقلية ، وأن ما جاءت به الكتب ، وأخبرت به الرسل من صفات الله محدود من متشابه الكلام ، مصروف عن حقيقته . ولا شك أن أصحاب النبي ﷺ الذين هم صفوة هذه الأمة وخيارها ، المتبعون للرسول علما وعلا ، كانوا يدعون إلى النظر والاستدلال والاعتبار بالآيات والبراهين والادلة التي بمت الله بها رسوله ﷺ وإلى تدبر القرآن وما فيه من البيان ، والقرآن قوله سبحانه الذي جاء فيه ( أفلم يدبروا القول ؟ ) فأين كانت هذه المذاهب الكلامية الجدلية ، التي تضاد صريح اللغة وقرآن وأصاليب البيان ، وحسبك

من انحرافها أن جمهور المتكلمين من أهلها قد فسروا كلمة التوحيد ( لا إله إلا الله ) التي هي ركن الدين وأساسه الأعظم بغير ما تدل عليه لغة وشرعا ، ومنهم الإمام الرازي في مواضع من تفسيره : فهو يفسر لفظ ( الإله ) بمعنى الخالق المدبر كما نجده في تفسير قوله تعالى ( اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة ) ولم تكن العرب تستقد أن آلهتها قد خفقت شيئا من العالم ، أو تدبر أمرا من أموره ، بل كانوا يعترفون ويعترفون بأن الله تعالى وحده الخالق الرازق المحي الميت المدي لجميع الأمور كما ثبت ذلك بنص القرآن العظيم قل تعالى ( ونحن سألهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ) وقال عزت كبرته ( قل من يرزقكم من السماء والأرض ، أمن بملك السمع والأبصار ، ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ، ومن يدبر الأمر ؟ فسيقولون الله ، فقل أفلا تتقون ؟ )

أما آلهتهم فقد كانوا يتقربون بعبادتهم إلى فاطر السموات والأرض كما أخبر تعالى عنهم بقوله ( ويمبدون من دون الله مالا يفهمهم ولا يضرمهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) وقال ( والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ) فجاءت كلمة التوحيد نلفظ ما يافكون ، وتنفي ما يثبتون ، فكلمة « لا إله » نفى لكل معبود في الوجود ، وإبطال لعبادته ، وكلمة « إلا الله » إثبات لعبادة المعبود بحق وحده ( ذلك بأن الله هو الحق ، وأن ما يدعون من دونه هو الباطل ) إذا فنعنى كلمة « إله » في لغة العرب والقرآن هو المعبود بحق أو بغير حق ونلفظ الجلالة « الله » علم على المعبود بحق وهو الله عز وجل وحده ، وبين تعالى أن من تفرد بالابحاد والامداد ، هو الذي يستحق العبادة دون غيره ، وأقام عليهم الحجة بما أقروه من توحيد الربوبية ، على ما أنكروه من توحيد الألوهية بعد أن فرغت من بيان ما في تلك العجيبية الجريئة التي جاءت في تفصيل الفخر عن الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام أوجه نظر القارئ . الكريم إلى ما كتبه السيد الإمام عليه الرحمة والرضوان في الإمام الرازي وتفسيره الكبير وعلماء الكلام ومذاهبهم المتناقضة ، ثم رجوعهم عنها ، وهي القول انفصل في الموضوع ، فياني ألخصها بما يلي : وأدع استيفاء ما بطولها لمن يحب وهي في [ ج ١١ ص



# حفلة تأبين فقيد الاسلام

المرحوم السيد محمد رشيد رضا

في يوم الخميس ١٠ محرم سنة ١٣٥٥

قالت جريد « الجهاد » الغراء في عددها الصادر بتاريخ ١١ المحرم : —  
 اقيمت بعد ظهر أمس بدار جمعية الشبان المسلمين حفلة تأبين المرحوم فقيد  
 الاسلام السيد محمد رشيد رضا برئاسة حضرة صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر  
 الشيخ محمد مصطفى المراغي شيخ الجامع لازهر . وحضر الحفلة جمهور غفير من  
 رجال العلم والفضل والادب واعتذر صاحب السمو الامير عمر طوسون لتغيبه  
 وصاحب المال وزير المعارف لارتباطه بموعد آخر وصاحب السعادة محافظ  
 العاصمة وغيرهم . ونقلت اللجنة بركات وخطابات كثيرة من الاقطار العربية  
 وافتتحت الحفلة بآي الذكر الحكيم ووقف فضيلة الاستاذ الاكبر وألقى  
 كلمة الافتتاح وتغاقب بعده الخطباء على الترتيب الآتي :

الاستاذ حبيب جاماني : حياة السيد محمد رشيد رضا

فضيلة الاستاذ الشيخ علي سرور الزنكلوني : السيد رشيد انفسر ( ألقاها

فضيلة الشيخ محمود شلتوت )

الاستاذ محمد لطفي جمعه : السيد رشيد رضا واتصاله بالمستشرقين

الاستاذ الحاج محمد الهراوي : قصيدة

فضيلة الشيخ محمد العدوي : السيد رشيد رضا والاصلاح الديني

الاستاذ عبد السميع البطل : السيد رشيد رضا ومدرسة دار الدعوة والارشاد

الدكتور عبد الرحمن شهنندر : الرابطة الشرقية

الاستاذ عبد الله عفيفي : قصيدة

كلمة الاسرة : ألقاها نجل الفقيد

# خطبة الاستاذ الاكبر

## شيخ الجامع الازهر

-----

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تبارك وتعالى ( يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولو الالباب )

وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنه ان الحكمة هي الفقه في القرآن . وروي ابن جرير عن ابن عباس انها معرفة القرآن : ناسخه ومنسوخه ، ومتشابهه ومحكمه ، ومقدمه ومؤخره ، وحلاله وحرامه — وهي تفصيل للرواية الاولى عنه . وروي عن مجاهد انها الاصابة في القول والعمل ، وعن غيره انها معرفة ما في القرآن من عجائب وأسرار .

ونحن نضم هذه الروايات بعضها إلى بعض فنقول : ان الحكمة هي الفقه في القرآن ، وذلك لا يكون إلا بمعرفة ناسخه ومنسوخه ، ومتشابهه ومحكمه ، وحلاله وحرامه ، وما اشتمل عليه من عجائب وأسرار ، وجبر وعظائم ، ونظم صالح للمجتمع ، وممان سامية الاخلاق ، وهذا محتاج إلى وسائل أولها العقل الراجح والبصيرة النافذة ، ودقة الملاحظة ، وسعة الاطلاع على سنة الرسول صلوات الله عليه ، وأفضية الصحابة رضوان الله عليهم ، وآراء السلف الصالح ، ومذاهب الائمة ، ومعرفة أحوال المجتمع الانساني ، وأسرار تطوره ، وخصائص لبيئاته المختلفة ، وروح المصور السابقة ، ونتيجة ذلك كله هي الاصابة في القول والعمل أو خاق يوجه الارادة إلى أعمال الخير طبقاً للعالم الصحيح فيصدر العمل نافعاً موصلاً إلى سعادة الدنيا والآخرة

وقد كان فقيه الاسلام السيد محمد رشيد رضا محيطاً بعلم القرآن ، وقد

رزقه الله عقلاً راجحاً في فهمه ومعرفة أسرارِهِ وحكمه ، واسع الاطلاع على أسس وأفضية الصحابة وآراء العلماء ، عارفاً بأحوال المجتمع ، والادوار التي مر بها التاريخ الاسلامي . وكان شديد الاحاطة بما في العصر الذي يعيش فيه ، خبيراً بأحوال المسلمين في الافطار الاسلامية ، ملماً بما في العالم من بحوث جديدة وما يحدث من الممارك بين العلماء وأهل الاديان . فهو بمن أوتي الحكمة ورزق الخير الكثير وقد كان — بلا شبهة — أكبر المدافعين عن قواعد الاسلام وأندم غيرة عليها ، قتي في خدمة دينه وجاهد في الله حق جهاده وأوذى في سبيل مبادئه وصبر وصابر إلى أن توفي رحمة الله عليه

كان خصوم السيد رشيد ثلاث فرق : فريق الملحدِين الذين لا يؤمنون بدين . وفريق أهل الكتاب من غير المسلمين . وفريق من المسلمين الذين جندوا على أقوال الناس وابتعدوا عن معرفة السنن وعن هدي القرآن ، وقد جاهد هذه الفرق جميعها ، ولقي من الفريق الثالث أشد العنت وأشد المقاومة ، لأن بيده سلاحاً من أشد الأسلحة خطراً أمام العامة هو سلاح اتهام السيد رشيد بالكفر والزندقة في الاسلام ، والدليل بيد هذا الفريق قائم وهو عدم موافقة السيد رشيد لمن يتقدم العامة ويقدمونهم ، وكيف يكون السيد رشيد على الحق مع أن فلاناً وفلاناً لا يقولون قوله ولا يعملون عمله ؟ وإقناع هؤلاء يحتاج إلى زمن طويل أصول من عمر السيد رشيد ، لكن الحق الذي يؤيد السيد رشيداً أقوى من هؤلاء جميعهم لذلك ظفر السيد رشيد وكثر أنصاره ومريدوه بعد أن كان قليل الانصار قليل المریدين ، ووجد في الاوساط العلمية من اتخذ مبدأه وفقى على طريقه ، ووجد في العامة من تفتحت أعينهم للنور ، وزالت عن قلوبهم غشاوات الجهل والباطل

ولم يكن للسيد رشيد مبدأ جديد في الاسلام حتى يصح أن يقال ان له مذهبا ينسب اليه ، بل كان مبدؤه مبدأ جميع علماء السلف : التعاكم إلى الله ورسوله حملاً بقوله تعالى ( فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ) وكان مبدؤه مبدأ علماء السلف أيضاً تخير الاحكام المناسبة للزمن والنافعة للامم في مواضع الاجتهاد وكان مبدؤه مبدأ علماء السلف في كل ما يتعلق بذات الاله سبحانه وصفاته وكل



ما يتعلق باليوم الآخر ، فهو رجل سني سلفي يكره التقليد وينادي بالاجتهاد ،  
ويراه فريضا على نفسه وعلى كل من قدر عليه  
من الحق أن نعد السيد رشيداً من المجددين وإن نعد من المجاهدين في احياء  
السنّة . ومن الحق إن نعتبر بما كان للسيد رشيد من اناة وصبر في البحث  
والقراءة والتأليف والفتوى والمناظرة ومن الحق أن نذكر أن هذه لاعمال الصالحة  
التي قام بها احتساباً وأداها في سبيل الله  
فرحمة الله على السيد رشيد وجزاه الله عن الاسلام احسن ما يجازى به  
رجل وهب حياته للعالم وللدّين

## تعزية ملك العربية السعودية وولي عهده

الرياض في ٢٠ جمادى الاولى سنة ١٣٥٤ .

حكومة الحجاز :

المنار محمد شفيع رضا — القاهرة

أسأله تعالى أن يحسن عزاءنا وعزاءكم بفقد الاسلام والمسلمين وأن  
يعوضه عنا بجناته ورضوانه وأن يعوضنا في الله من يقوم مقامه في خدمة  
هذا الدين والدعوة الى الله .

عبد العزيز

...

جده في ٢٥ جمادى الاولى سنة ١٣٥٤

المنار محمد شفيع رضا — القاهرة

ان مصابنا ومصاب الاسلام بفقد والدكم السيد رشيد عظيم جدا  
أسأله تعالى أن يتغمده برحمته وأن يعوضنا عنه خيرا بفقده .

سعود

## قصيدة الاستاذ الهراوي

أي صرح هوى وحسن حصين      ولواء طوته ابدي المنون  
وكتاب في الرشد يهدي إلى الر      شد وسيف مهند مسنون  
مات رب المنار والامر لله ،      وما مات غير داع أمين  
عاش لله مخلصا في جهاد      نصف قرن مبارك في القرون  
ومضي باليراع يدعو إلى الخ      ق وبالقلب واللسان المين  
لا يطبق السكون في حرج الد      ن ويمضي يرح أهل السكون  
لم يدع راحة له أي حين      وهو في حاجة لها كل حين  
طاح بالقلب حين أودي به الجهم      د وجهد الفيور نار انون  
فقد العلم منه أي كتاب      فقد الدين فيه أي معين  
شعر الناس باحتياج إليه      بعد ان لم يروا له من قرين

\*\*\*

عز عن صاحب المنار حي الش      ام وعز الاحساب في « قلمون »  
بلاة في ذرى طرابلس قرت      من طرابلس غرة في الجين  
بلاة أنجبت إلى الشرق قوما      هم نجوم الهدى وأسد العرب  
غاب عنها مزارها فتواتر      من جوى الحزن بالسحاب الجون  
بشني جماعة الفضل في مه      بر رسول القريض في التابين  
بشني لاندب العلم والدين      وابكيمها بدمع سخين  
بشني وساقها حسن ظن      في ضيف ينوء تحت الظنون  
ولعمري لو لم تكن بعشني      لرأني بالدمع غير ضنين  
فلقد كان بي حفيا وكانت      يتنا عروة الوداد المتين<sup>(١)</sup>  
عندت يتنا المودة قربى      زاد توثيقها توالي السنين

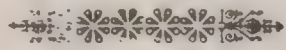
( • • )

شيتني مواقف الحزن تثرى      ورتاء الحدين اثر الحدين  
ورقوني على الربوع الخوالي      وبكائي السكان بعد السكين  
والتباعي على أيامي نخلت      عن حماها يد السكفيل المعين  
وبتأني تذوق في العيش بؤسا      بعد خفض من الزمان ولين  
برح الحزن والجوي بفؤادي      فرح الدمع واليبكا من جهوني  
من مجيري من بعدها ومقبلي      من ورقوني بطرف باك حزين

« \* »

يا غريب الديار لم تقعد الاله      ل فاما مصر غير أم حنون  
جنتها عالما وطالب علم      فتلفتك في الحشى والعيون  
ياريب الامام في مجلس العلم      وفي موطن المهدي واليقين  
كنت أوفي بنيه حفظا للذكر      . وابقى على الوفاء المصون  
لم تفارقه في الحياة وميتا      لم تفارقه في الثرى السكون  
فلام عليك حيا وميتا      وسلام على الامام الدفين

الحاج محمد المراوي



## خطبة الاستاذ الشيخ على سرور الزنكلوني

-----

أيها السادة:

كان لصاحب المنار منذ عرفته مصر وجود قوي ، وشخصية بارزة ،  
امتد صوتها الى الأفطار العربية والافطار الشرقية بل كان لهذا الصوت أثر في  
بعض الامم التي ليست شرعية ولا اسلامية ، لان الإيجات التي تعرض لها  
صاحب المنار ان تصنت بالشرق وبالاسلام اتصالا قويا . فانها متصلة بالقرب



ايضاً ، لان عيون الغرب لا تاقم عن المسلمين ولا عن الشرقيين  
اشتغل صاحب المنار طوال حياته بقضية الاسلام وقضية العرب ، وبما  
يتصل بالاسلام من امر الخلافة ، وبما يتصل بالعرب من هجمات الاستعمار ،  
ولم تحرم مصر من زعامة السياسة في ظروفها المختلفة فكان بهذا كله لمصر ، ولشرق  
والاسلام والمسلمين .

أيها السادة :

ليس في رضى أن أوفي صاحب المنار حقه في مثل هذا الموقف ، ولكي  
أردت أن أسام مع المساهمين ، وفاء لحق الصداقة ، وتقديراً لتلك الشخصية  
النادرة .

عرفت المغفور له صاحب المنار منذ ابتداء الاستاذ الامام — رضوان الله عليه  
— دروسه في الازهر ، ولم يكن صاحب المنار في ذلك العهد يدهشنا  
وجوده العلمى ، لان طلاب الشيخ جميعاً كانوا يقتربون من بحر واحد ، وأن  
تفاوت مراتب جهودهم واستعدادهم

ولم يكن لصاحب المنار ميزة في ذلك الوقت سوى انه كان يكتب ما يلقى  
أستاذنا علينا ، وقد كان مثل هذا العمل في نظر الازهرين عملاً غادياً لا أثراً  
لموهبة خاصة ، ولا لنبوغ ممتاز

تأخينا وتأخينا معنا السيد رشيد بحكم صلة الدرس العامة ، وبقدرها ،  
وكان هذا لا يمنع بعضنا من توجيه النفس الى السيد رشيد ، توجيهها خاصاً كلما  
ظهر السيد رشيد بموهبة ممتازة ، قد يطول الحديث عنها ، حتى هو جم الاستاذ  
الامام في آرائه الدينية والاصلاحية ، مهاجمة عنيفة ، من كل القوى التي توفرت  
لها عوامل الكيد والاستبداد ، واذا بالسيد رشيد يبرز في وجوده القوي المناصرة  
الحق ، والوقوف في وجه هذه الجيوش الحاشدة : فاخذ السيد رشيد يواجه  
خصوم الشيخ بقله ولسانه ، وينشر في مجلة المنار آراء استاذة واتجاهاته ، وما كان  
يتلقاه من دروس شيخه و كان يعلق عليها بمبارات من عنده تدل على كمال الفهم  
واستفلال الفكر ، وكذلك كان أمر السيد رشيد في كل ما كان يكتب من مقالات

وما يدون من اجاث لأن أسلوب الاستاذ الامام خلق ممتازا ، وسبق ممتازا ، مات الاستاذ الامام ، وللسيد رشيد في نفوس اخوان الشيخ وابنائته منزلة سامية ومع سمو هذه المنزلة لم يخطر ببال أحد أن السيد رشيدا سيرت الشيخ فيما كان يدعو اليه ، وانه سير تفع صوته في بلاد الاسلام النائية ، ولسكن ابي الله سبحانه الا أن يسير السيد رشيد بخطى واسعة الى الامام وقدر الله لصوته وهو على منبر مناره أن يدوي في بلاد الاسلام والشرق ، ولم يعتر جهاده في سبيل العلم والدين بعد وفاة شيخه مع كثرة المخاطر شي من الوهن والفتور

ولا جرم ان هذه الميزة هبة الهية لا تمنح الا للقليل من افذاذ الرجال ، لان حياة الاستاذ الامام كانت قوية في مصر وفي غير مصر

لهذا كان بقاء صاحب المنار ثلاثين عاما بعد وفاة شيخه في وجوده القوى يصعدادية جيوش الباطل التي لم تقتر ولم تنم ، دليلا ملموسا على أنه من الافذاذ الذين يخل التاريخ بالكثير من أمثالهم ولعل أكبر شاهد على ذلك ان مهمة السيد رشيد العلمية لم يستطع الى الان ان يقوم بها فرد أو جماعة على كثرة العلماء والكاتبين

أيها السادة :

ان لصاحب المنار — رحمة الله عليه — من حياته العلمية آثارا كثيرة وجوانب قوية ، لا استطع ان أوفيهما حقها .

وقد اردت ان تكون كلمتي فيه الآن مقصورة على علمه بالقرآن وبأسرار القرآن ، لأن صلتني به لم تتأكد الا من درس التفسير على الاستاذ الامام ، ولان آثاره في تفسير القرآن هي اقوى الآثار واطهرها في الاقتناع والالزام ، ولان مفسر القرآن اذا أخلص وصدق ! استحق الثناء الخالد لأنه بصدقه وإخلاصه يشرف عقله على الوجود ، وعلي ما وراء الوجود ، وقد تحقق ذلك للسيد رشيد رحمة الله عليه

فالقرآن كتاب الوجود ، وكتاب ما وراء الوجود ، وكل من جهله وانجه الى غيره مهما كان قويا في نظر نفسه ، وفي نظر أمثاله ، فحياته غير صادقة ومصادته لا ضمان لها ، ولا استقرار ، بل المسلمون اذا أخلصوا للقرآن فهما وعلا

وعرضوا جواهره السماوية على عقول البشر ، فقد ملكوا كل شيء ، لان العقول من مادة السماء ، ومادة السماء اذا تركزت في الارض محال ان تغطي عليها شهوات النفس الترابية .

والانسان اذا اهل فهم القرآن والتبصر فيه وقد أحاط بما في الارض علما ، فليس من الله ولا من الوجود الحق في شيء . فخصر العقل في جزء صغير من الوجود يستعمله في حياته المادية لا بصور الحقيقة ، ولا يحقق معنى الحياة والسعادة ، اذ الحياة الانسانية مسبوقة بوجود لانهائي وبعدها وجود لانهائي . ومن حق العقل أن يفكر طويلا في ذلك الوجود الانهائي ، هذا لا يتم الا بفهم القرآن ، ومن أجل ذلك يقول الله تعالى : ( يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ) ويقول : ( وان الدار الآخرة لمى الحيوان لو كانوا يعلمون )

أيها السادة

ان لاهل القرآن وأنصاره مرتبتين : المرتبة الاولى — في فهم معانيه الصحيحة وامتزاجها بالعقل والروح والنفس ، فيشع منها النور والقوة بحيث يعملان عملهما في الوجود بقدر الطاقة البشرية ، وهذه هي مرتبة النبي ﷺ ومرتبة الصديقين من أصحابه وأئمة الى يوم الدين

المرتبة الثانية — هي فهم معانيه فهما صحيحا ، وامتزاجها بالعقل ، وبالنفس في أغلب أحوالها ، وهذه هي مرتبة كبار العلماء والصالحين مع ما في كل من المرتبتين من المنازل المتفاوتة بتفاوت الاستعداد ، وصفاء الجوهر واني أو من إيمانا قويا بأن السيد رشيد قد نمت له المرتبة الثانية في أرقى منازلها وارجو ان يكون له نصيب من المرتبة الاولى

أيها السادة

اذا علمتم ان القرآن هو كلام الله ، وانه كتاب الوجود . تعلمون مقدار ما بذلته وتبذله العقول في استخراج جواهره منذ أنزل الى اليوم ، ولا يتم لتعمل استقصاء كل ما فيه وتحديد به بالدقة مادام الوجود قائما ، ولكن العقل



يأخذ منه ما يستكمل به وجوده ، ولما نيتته في الدنيا والآخرة على قدر فهمه  
ومن هنا تعددت آراء المفسرين لاختلاف وجوه النظر ، ولذلك كان  
تفسير القرآن في أكثر العصور فن علم وجدل ، مع أن التفسير يجب أن يكون  
زبدا مستخلصا بالمقايس العلمية الصحيحة المستمدة من الفن والبحث ، كما أن  
التفسير الذي لا يعتمد على مقاييس العلم والعقل ، لا يسمي على الحقيقة تفسيرا  
للقرآن الكريم . ويجب أن يدخل في مقاييس العلم ما يستظهره العقل من أسرار  
الوجود بالدلائل القاطعة ، وليس من التفسير مظاهر الحياة التي تعتمد على نزعات  
النفس في انسانياتها الضعيفة المضطربة

وهذا هو ما وفق إليه الراحل الكريم في تفسيره للقرآن ، وفي علاجه  
للأبحاث الدينية ، فقلما كان يتعرض السيد رشيد لبحث لا يتصل بالقرآن اتصالا  
جوهريا الا يقدر ما تمس إليه الحاجة

وكثيرا ما كان يتعرض لأقوال المفسرين ، وما يستدلون به ، ولكنه لم يترك  
القرآن في المكان الذي تتجاذبه فيه الآراء كما فعل أكثر المفسرين ، بل كان  
في تفسيره يستخلص القرآن للعقل مؤيدا للغة والشواهد والأدلة من ظواهر  
الوجود .

وأول من فتح هذا الطريق وعبد الاستاذ الامام رضي الله عنه ، وقد سار  
فيه تلميذه صاحب الذكري شوطا بعيدا انتهى فيه الى آخر سورة يوسف عليه  
الصلاة والسلام ، وقد فسر من القرآن على هذا النوال الأخيكم اثني عشر جزءا  
وهي أصعب أجزاء القرآن فهما واستنباطا وكان آخر آية فسرهما من سورة  
يوسف ومات على أثر تفسيره لها قوله تعالى : « رب قد آتيتني من الملك  
وعلمتني من تأويل الأحاديث ، فاطر السموات والارض ، أنت ولي في الدنيا  
والآخرة ، توفي مسلما ، والحقني بالصالحين »

ولقد فاجأته المنية . والمؤمنون الصادقون ، والعلماء المخلصون المستمدون  
لفهم القرآن على وجهه ، وتذوق حلالوته وتلمس بعض وجوه اعجازه هم وخدام  
الذين يقدرون خسارة العلم والاسلام بالفادحة بفقد صاحب المنار

ونذ كانت هذه هي منزلة السيد رشيد من تفسير القرآن الحكيم ، وهو غاية الغايات والشغل الشاغل للملا الأعلى في السماء وفي الارض ، فاذا يبتغي آل السيد رشيد له وأصحابه له من المنزلة الرفيعة ؟

رحم الله السيد رشيدا بقدر ما ضحي وبذله من جهوده ، وأفاض عليه من كرمه الواسع ما يفيضه على المحصلين من حفظه كتابه ، واسكنه مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقا

## فقيه الاسلام السيد محمد رشيد رضا

ومدرسة دار الدعوة والارشاد

كلمة الاستاذ عبد السميع البطال في حفلة تأبين الفقيه

إن طريقة الوعظ والارشاد ، ليست من الصناعات التي يستطيع كل انسان أن يزاولها في مهارة وحذق ، ولكنها ملكة من الملكات التي قد يحسنها قليل العلم ، ويتخلف عنها أكثر الناس تحصيلاً ، وقد نشأ فقيدنا ونشأ معه الميل إلى وعظ العامة وارشادهم ، بما كان يتصدى له أولاً في صدر شبابه من قراءة الدروس في قريته القلمون من أعمال طرابلس الشام ، ثم بما كان من انشائه المنار ثانياً ، واستهدافه بالاجابة عن الاسئلة التي كانت تتحدر اليه كالسيل من الشرق والغرب ، في المسائل المتنوعة ، وجرأته وصراحته في تقديم النصيحة للبلوك والامراء وكبار الحكام والعلماء — إحياء لسنة السلف — مما جعله أندي العلماء صوتاً ، وأبعد المصلحين صيتاً ، وأسير المجددين ذكراً ، وأكثر الكتاب آثراً .

وقد قويت رغبته في أن يتولى هو نفسه تربية طائفة من الشبان يصنعون على عينه ، يقوم بعضهم بواجب الدعوة الى الاسلام ، ورد شبهات المعارضين عليه ، مسلحين بما يتسلح به أمثالهم من رجال الدعوة في الامم الراقية ، من الجمع بين علوم الدين ، وما لا بد منه من علوم الدنيا ، ويقوم الفريق الاخر بارشاد المسلمين إلى ما هو أجدي عليهم في دينهم ودنياهم ، مع خبرة بحال العصر ، وما ينبغي أن يكون عليه المرشد من مسابرة الزمن .

كانت هذه أمنية تعتلج بنفسه منذ كان يتردد وهو طالب بطرابلس على مكتبة

البشرين الامريكيين ، يقرأ جريدتهم الدينية ، و بعض كتبهم ورسائلهم ،  
و يجادل قسوسهم .

وفي سنة ١٣٢٧ كان الخلاف بين الترك والعرب مستمرا ، فرأى أن يشخص  
إلى الاستانة ليقتضي على عقارب الفتنة ، متوسلا إلى ذلك باتصاله بكبار الدولة  
هناك ، وبما كان يكتبه من مقالات في جريدة اقدم وجريدة كلمة الحق ، ثم في  
جريدة الحضارة ، ولشيء آخر شفقه حبا ، وكان مستهما به صبا ، وهو تأليف  
جماعة لانشاء مدرسة للدعوة والارشاد .

اختار إماما أن تكون الاستانة مشرق ذلك الزور ، ومبعث هذا الاصلاح ،  
وقبله التأليف بين العرب والترك ، ليكون المشروع بنجوة عن مهاب السياسة .  
وأما صير الفتنة ، وفي الاستانة سلخ عاما كاملا ، يروج للمشروع ، ويقنع به كبار  
المسؤولين ، فلقني أولا ترحيبا به ومعاذة ، وتقرر أن تسكفه وزارة الاوقاف ،  
وتألفت الجماعة من كبار رجال الدولة للعمل واعداده في تفصيل واسع لا محل  
ليانه هنا ، ولكن بعض الالبيدي كانت تعمل من وراء الستار للنهي عنه ،  
والثاني عنه ، فقضي عليه وهو جنين ، وعاد فقيدا من الاستانة — كما كان يعود  
منها كل مصلح — ساخطا ناقما ، ولكنه لم يئس من روح الله ، فجدد المسعى  
هنا بمصر ، وألف الجماعة ، واختير أعضاؤها من أهل الفضل والغيرة ، ووضع  
لها قانون من أدق القوانين ، وعلم بالأمر اخديوي عباس الثاني فأكبره ، وأظهر  
رضاه عنه ، وارتياحه له وأمدته الاوقاف ببلغ من المال ووعدت بمضاعفته ،  
وتبرع له كثيرون من ذوي الاربحية ، وأجمع العقلاء على استحسانه — بله  
وجوبه — وفحت المدرسة أبوابها في ١٢ من ربيع الاول سنة ١٣٣٠ تيمنا  
بعيد ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان السيد وكيل الجماعة وناظر المدرسة —  
بل كان عقلها المفكر ، وروحها المدبر .

نجحت الفكرة اذا بمصر ، ولقيت معاضدة الامير واستحسان العقلاء ،  
ولكنها لم تنج من ارجاف المرجفين ، وأذى المفسدين ، فابس لها بعض  
الجراند جلد النمر وترصدها دعاة النصرانية ، وأندرت القناصل دويها عاقبتها ،  
أن مدرسة أنشئت بمصر سيكون لها من الاثر في تنبيه المسلمين ما سيكون خضره  
عظيما .



كانت المدرسة ملقطة الطلبة من جميع الاجناس الاسلامية ، التقى فيها المصري  
والعربي ، والشامي والفلسطيني والعراقي ، والركي والداغستاني ، والهندي  
والجاوي والسومطري . وكان بفضل الاجنبي لحاجة بلاده إلى المتعلمين أكثر .  
كان الطابة فريقين ، فريق منتسب يحضر من الدروس ما يشاء ، ويتخلف  
عما يشاء ، وفريق يحتم عليه حضور الدروس كلها ، ويبيت في المدرسة مكفي  
الحاجة من مطعم ومسكن وكتب ، وكان لهذا الفريق نظام خاص يسلكه في  
معيشته وتربيته ، منه أن يستيقظ طلبته قبل الفجر للصلاة وتدبر القرآن  
ويؤدوا الفرائض كلها في جماعة خلف امام واحد ، ويكثروا من التنفل في الصلاة  
والصوم ويروضوا نفوسهم على آداب الاسلام بقوة فيتخرجون من فعل خلاف  
الأولى ، ومن ثبت عليه الكذب كان الطرد جزاءه ، وكانت المدرسة في قصر  
شريف باشا بالمنيل على ضفة النيل الغربية عند قنطرة الملك الصالح فكان  
الطلبة لا ينزلون الى مصر الا باذن كتابي من القيد ، بعد ان يذكر طالب النزول  
كتابة سبب نزوله وموعد غدوه ورواحه وكان يقول ( ان الذي يكثر الاختلاف  
الى القاهرة تبطل الثقة به ) لذلك كنا نظل الاسبوع والاسابيع لا نقادر جزيرة  
الروضة وكان المجتمع بالامس غيره اليوم ، بل فوق ذلك كان يكف كل طالب  
ان يعمل في جيبه مذكرة يدون فيها اعماله حسنها وسيئها ليكون على نفسه حسيا  
ولاجل ذلك كان لا بد ان يجتاز الطالب سنة تسمى السنة التمهيدية لاختبار  
أخلاقه وتزويده بالعلم والعمل وكانت اللغة النصحي هي لغة التخاطب كما كانت  
لغة الدرس ، ومن وصاياه ان التزام النصحي يوما واحدا خير من قراءة كتاب  
مضي على انشاء المدرسة ثلاث سنين اقليل ، ثم اشتعلت نار الحرب الكبرى  
وكانت ايامها النحسات ، قابعد الحديوي او كرهاتضدا ، فقلت لا بدى الى  
الاعتاق وجدت الاكف عن العطاء واعطت الاوقاف قليلا واكدت ثم شحت  
بالصباية واعتذرت عندئذ اضطرت المدرسة ان تكفى عن فيها من الطلبة  
ولم تقبل جديدا وألجأتها الضرورة الملحة اخيرا ألا تلتزم ما كنت تلتزمه من  
هفة المأكل والكتب وظلت تجاهد هذا العنت في ربه وضمف سنتين ، ثم ودعت  
الحياة تاركة آثارا حسنا وميراثا عظيما ممن ربوا في احضانها وعملوا جهدهم على

تحقيق بعض اغراضها ، وما أسف العقلاء على شيء اسنهم على حرمان الامم الاسلامية من ثمرات هذه المدرسة التي كانت موضع الرجاء في اتياش المسلمين مما نهو كوا فيه من مفاصد البدع والخرافات والتقاليد والعادات حتى لقد كان استاذنا يقول ( لو انني كتبت تاريخا للمدرسة لكان فضيحة للامة كلها ) يريدان الامة الاسلامية المنبثة في الشرق والغرب لم تحسن احتضان هذا العمل المجيد ، والاضطلاع به في حين تنفق الامم الاخرى ملايين الجنيهات على جماعات الدعاة بسخاء واغتياب .

ولعلكم تحبون أن تعرفوا عمل السيد في المدرسة ، ولقد كان فيها معقد الأمل ، وقطب الرحى والقبة التي تولى الوجوه شطرها ، كان لدروسه أعظم الأثر في إصلاح النفوس ، وتثقيف الألسن ، كان يدرس التفسير ، فتجلى روح الإلهام الصادق ، والبصيرة النيرة ويدرس الحديث والتوحيد والكلام وحكم التشريع ، وتعلم الانشاء ، ويمرن على الخطابة الارتجالية ، ويصرف بالاساليب الصحيحة وما يهجنها من دخیل أو سوقی أو مبذول أو وضع للمفردات في غير موضعها ، وقرأ قدرأ من البلاغة ، وكنا نطالع أمامه في مقالات العروة الوثقى ، ولشد ما كانت دهشتنا أول العهد به حين سمعنا لأول مرة لغة فصحية مألوفة الاسلوب مرتجلة وغوصا على معاني المفردات في دقة ، والتقاطا لقرائد البلاغة في دروس التفسير وغيرها واستخراجا لكوامن العبر من ثنايا الآيات الينيات ، بل لشد ما كان عجبنا حين كنا نراه يبيكي في المواضع التي تستدر الدمع ، والذين طشروا السيد يعلمون أنه كان أسيفا رقيق القلب ، سخيا بالدمع ، سخاءه بالمال ، وكان يقول ، وكتب في (المنار والازهر) انه كان يقرأ ورد سحر أول اشتغاله بالتصوف فاذا مر بيت المنهج (١)

ودموع العين تساقى تجري من جفونك كاللجج  
ولم يبك ، تركه ولم يقرأ لثلا يكون كاذبا فيخجل أمام ربه  
كان السيد مغرما بالاستطراد الطويل في غير ملل ، فيينا يكون موضوع

(١) وكنت أود في هذا المقام لو يتسع الوقت للكلام على السيد رشيد الاديب  
والسيد رشيد الصوفي الناسك

لدرس تفسيراً أو حديثاً ، أو حكمة تشريع مثلاً ، إذا به يحتمل للدخول في باب السياسة أو الاجتماع أو تاريخ الفرق ومذاهب المبتدعين أو ما أشبه ذلك ، فنخرج من الاستطراد بكليات عظيمة تزيدنا بصيرة وثقافة .

وقد لا تعجب هذه الطريقة رجال التربية الحديثة ويرونها معيبة بالمدرس مضية للطلاب ، ولكن هذا يرجع فيما أرى إلى عدة أسباب ، فهو قد قرأ كتب المتقدمين ، وتغلغل فيها ، وهضمها ، وتمثلت فيه ، فتأثر بها ، وتلك كانت طريقتهم ، وكان ريان من العلم شبعان ، فكانت تتدافع المسائل في صدره فلا يستطيع لها كبحاً ، وسبب ثالث كان أحياناً ما يصرح به ، وهو انه قليل الثقة بدوام المدرسة ويخشى أن يفوته شيء يريد أن يقوله فلا تواتيه الفرصة ، لذلك كان ينس الاستطراد تلساً ، وأذكر أن بعض اخواننا من كبار علماء الازهر حملته مرة هذه الاستطرادات في مجلس معه — وكانت شفت كثيراً مما بنفسه — على أن يطلب اليه أن يعقد درسا خاصا في بيته ليلة في الاسبوع ففعل ، وكان يحضره كثير من أذكاء علماء الازهر وأساتذة المدارس العالية والثانوية والابتدائية .

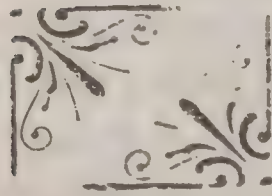
ثم لعلكم تحبون أن تعرفوا على شيء من حال طلبتها بعد أن آل أمرها الى ما عرفتم ، وأقول لكم ان منهم المشتغل بالتربية والتعليم ، والمشتغل بالصحافة والتحرير ، والمشتغل بالوعظ والارشاد ، والمتصل بالملوك ورجال السياسة وحسبكم أن تعلموا أن التاموس الخصاص لجلالة ابن سعود أحدهم ، بل حسبكم أن تعلموا أن زعيم القدس الكبير السيد أمين الحسيني ممن يتشرفون بالانساب اليها .

هذه لمحة خاطفة عن تلك المدرسة التي أصبحت كمنشئها في ذمة التاريخ وهناك مدرسة العقيد الكبير التي عكس مناره من أشعتها على العالم أربعين سنة ، نبأ فيها بحق مقام الامامة ، وخلف ميراثا عظيما يشرع للناس طرق الاصلاح ، ويبصرهم بكتاب الله وهدى رسوله وقد أصبح له تلاميذ ومريدون يمدون بالالوف وصار له حزب قوى في الازهر ممن قبضوا قبضة من أثره ، وإنه ليراث



عظيم ، شغل فقيدنا حياته في جمعه وادخزه وترك ذرية ضامقا لاستند لهم إلا الله وإخلاصه ، وأقول والألم يحز في النفس ، إن المنار قلوب مات بموت صاحبه أو كاد ، ولا غرو فقد كان السيد أمة وحده في علمه ، ودينه ، وكفايته وصبره ، والثقة به ، والبذل في سبيل الله ، ولستأ بواجدين من علماء بعض فرائغه في بعض ما شهد له ، وفي العالم الاسلامي علماء يعدم الناس بالالوف ، فيالله للامة الفقيرة .

ولقد كان السيد جديدا دائما ، غير آسن ، كما كان يتجلى ذلك في كتاباته وأحاديثه ، اتصلت به ما يناهز ربع قرن اتصالا وثيقا ، طالبا وصديقا . فما أذكر أني وردت شرعته يوما - على كثرة الورد - الا وصدرت بمجديدي في العلم أو الأدب أو شئون الحياة ، أحسن الله عزاء الامة فيه ، ويؤاه منازل الكرامة مع الذين انعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا .



## خطبة الاستاذ

محمد احمد العدوي

الاستاذ بكلية أصول الدين

-----

بسم الله الرحمن الرحيم .

يرحم الله مالك ابن أنس اذ يقول : ( لن يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به أولها ) . ولقد كانت هذه الكلمة دستور أستاذنا الراحل في الإصلاح ، آمن بها ايماناً خالط قلبه ، وتغلغل في نفسه . سلف هذه الامة صلح بالعمل بدين الله ، بعيداً عن تحريف الغالين وانتحال المبطلين .

### البدع والمحدثات

ومن أجل ذلك حارب البدع والمحدثات في دين الله ، ليبقى للدين جماله ، ويحفظ له عظيمته وجلاله . وأي عاقل يرى ما عليه المسلمون وهم يزورون قبور الصالحين ، من تعفير للوجوه ، وتقييل للاعتاب ، وطواف حول المقاصير كما يطاف بالبيت الحرام ، والتجاء الى صاحب القبر في كشف الكروب ، وهداية القلوب ، والبركة في الرزق ، وما الى ذلك مما لا يتصل بالاسلام في قليل أو كثير ؟؟ — أي عاقل يرى ذلك ثم لا يتندى جبينه لهذه البدع في دين التوحيد والفطرة ؟

وهذه بدع الموالد أصبحت معراضاً من معارض الفسق ، وسوقاً نافقة للتجارة في الاعراض ! وانتهاكاً لحرمة الدين ، وهذه بدع الاذكار ومعها الطبول والمزامير والرقص والطرب ، تصور الدين أمام الاجانب

بصورة تنقزز منها النفوس، وتجعله الى الهزل أقرب منه الى الجد!!  
وهذه بدع الدجالين من محترفي الطرق، يستغلون سذاجة الجماهير  
بضروب من التمويه والشموعة: كأكل الشعابين والنار، وطعن  
انفسهم بالسلاح وما الى ذلك!

ولا تنس فعل الكشني، وعمود الحسين، ومراغة المغاوري  
وقبر أبي السعود الجارحي، ومغطر العشطوشي وصناديق النذور،  
التي لم يأذن بها الله، دع كتب أدعياء التصوف وما شحنت به من  
أباطيل كأيها الناس أن هناك حقيقة تخالف الشريعة، ووحدة الوجود  
التي سرت اليهم من ديانات الهند الوثنية

فاذا جاهد الاستاذ في ذلك السبيل فانما يجاهد خماية دين الله من  
الشرك، وذرائع الشرك، وتطهيره من الجهالات، ولا غنى لمصلح ديني  
عن خوض هذه المعركة التي خرج منها الفقيد ظافرا، فكان سيفاً من  
سيوف الله على رقاب المبتدعين والمضللين

### دفع الشبهات عن الدين

وكذلك كان من أهم أغراضه أن يدفع عن الاسلام الشبهات التي  
يوردها أعداؤه عليه، كما أفاض في دفع شبهات الماديين كنظرية دارون  
وهناك قسم من الشبهات منشأ الجهل بالاسلام، وما انطوى عليه من  
حكم كشبهتهم على توريث البنت نصف اختها، وتعدد الزوجات،  
والرق في الاسلام، وقد تجلت عبقرية الاستاذ في هذه المسائل، فابان  
حكمة الله العليا في هذا التشريع، وضع رسالة سماها (نداء للجنس  
اللطيف في حقوق النساء في الاسلام) وفيها تحقيق لكل هذه المسائل.



وكذلك عني بدفع الشبه التي تعرض بسبب تعارض بين نظريات العلم والدين ، وكبرى حسنة كتاب (الوحي المحمدي) الذي ألفه لمقابلة شبهة لبعض الفريبيين ، على الوحي ، وهو خير مؤلف يدعى به ، إلى الاسلام ، ويدحض شبهات الماديين المعطلين ، فرفاه علماء مستقلون ، وغرتها تقريرا أستاذنا الاكبر المصلح العظيم (الشيخ المرافي) يقول فيه :

صديقي الجليل الاستاذ محمد رشيد رضا

أستطيع بعد أن فرغت من قراءة كتابكم (الوحي المحمدي) أن أقول : (انكم وفقتم لفتح جديد في الدعوة الى الدين الاسلامي القويم ، فقد عرضتم خلاصة من بنيائمه الصافية عرضاً قل أن يتيسر إلا لفرع من فروع الشجرة النبوية المباركة ، وقد استطعتم أن توفقوا بين الدين والعلم توفيقاً لا يقوى عليه إلا العلماء المؤمنون ، فجزاكم الله عن الاسلام أحسن ما يجازى به المجاهدون ، ولكم مني تحية الاخاء ، والسلام عليكم ورحمة الله .

وكذلك عني الاستاذ بشرح المسائل التي أساء المسلمون فهمها ، كمسألة القضاء والقدر ، وله فيها تحقيقات علمية نفيسة تتفق وحكمة الله في تكليف الانسان وجزائه على الخير والشر . فاكتبه السيد في دفع الشبه التي منشؤها جهل أو تجاهل بالاسلام ، أصل عظيم في الاصلاح الديني ، ودعامة لا يستغني عنها عالم مصلح ..

(إحياؤه سنة العلماء)

من أبرز صفات التفيد إحياؤه سنة علماء الصدر الاول الذين كانوا يصدرون في فتاواهم عن كتاب ناطق ، أو سنة ماضية ، أو قياس على أحد هذين الاصلين ، واحتذى بهديهم الأئمة الاربعة ، فصدوا لمن يمدح طريق الاستدلال ، ولم يقتنوا بذلك ، فنهوا عن التقليد في دين الله ، وبالغوا في ذلك ، وإن شئت فقل : وأمر فوا . نقل عن أبي حنيفة (رض) لا يحمل لأحد أن يفتي بقولنا ما لم يعلم من ابن أخذناه ، وقيل له : إذا قلت قولاً وكتاب الله يخالفه ، قال اتركوا قولنا لكتاب الله ، قيل إذا كان خبر الرسول (ص) يخالفه ، فقال : اتركوا قولنا قول رسول

الله (ص)، فقبل: إذا كان قول الصحابة يخالفه، قال اتركوا قولي لقول الصحابة ونقل مثل هذا أو ما هو أشد منه عن بقية الأئمة.

نعي الأئمة عن التقليد، لأنهم أدري الناس بمقدار ضرره على الدين، وأنه شغل يحول دون النشاط العلمي، وهو إلى ذلك كله امتحان أقيمة الحاجة، وتمطيل لموهبة العقل، ويرحم الله من قال «التقليد أطول لفائدة العقل»

كانت هذه سنة العلماء، لأن الذي في كتب الأصول: (إن التقليد ليس معدوداً من أهل العلم)

ثم خلق من بعد الأئمة خلق أغلقوا باب الاستقلال في فهم الدين، وقصروه على طائفة يحسبها المد، وكأن لقرآن الكريم والسنة المطهرة لا يصبحان عندهم شريعة دائمة!!

ولما كان أستاذنا الراحل من أئمة الإصلاح الديني، لم يكن له يد من تحطيم السلاسل التي وصمت أمام ذلك الباب، وقد وضع كتاباً نافعا سماه «الوحدة الإسلامية» على شكل محاضرة بين مصلح ومقلد وله في أوله كلمة جديرة أن تحفظ «لا إصلاح إلا بدعوة، ولا دعوة إلا بحجة، ولا حجة مع التقليد»

لم يقف لاستاذ في أحياء هذه السنة عند ذلك الحد، بل كان دائماً ينوه بشأن العلماء الذين لهم محنة وبلاء في ذلك السبيل كشيخ الإسلام بن تيمية الذي قال فيه أحد الأئمة ﴿مارأيت مثله، ولا رأي هو مثل نفسه، وما رأيت أحداً أعلم بكتاب الله وسنة رسوله ولا اتبع لها منه﴾ وشي به العلماء لدى الملوك وولاة الأمور، ورموه بالحد فخرج أكثر من مرة، ومات سجيناً بدمشق وكتبه ابن قيم الجوزية، كان على أعص أوصاف شيخه، امتحن في

سبيل دعوته، وأوذى مرات، وحلّس مع شيخه بقلمة دمشق بسبب أمنية فاذا كان للاستقلال السياسي تهدد بصرعون في ميادينه، فان الاستقلال

الديني الطلي له شهداء، شهداء، وفي مقدمتهم ابن تيمية وابن قيم الجوزية أما إحياءه لذكرى موقف الشروق ﴿السيد جمال الدين﴾ ﴿والاستاذ الامام﴾ فحدث عنها، ولا حرج فقد أحيا سيرهما قولاً وكتابة وعملاً، وكان

أظهر شيء فيه شغفه بتلك السيرة حتى لا تكاد تجلس إليه مجلسا بدون أن يسمع ذكرى اللامعين أو أحدهما ، فإن المصاحح هو الذي يعني بسيرة المصلحين فهو يعتبر بحق محيي سيرة المصلحين ، ورفع لواء المجددين على أساس كتاب الله تعالى وسنة خاتم النبيين

\*\*\*

### دراساته العميقة

لقد عكف استاذنا الراحل على دراسة القرآن الكريم ، والسنة المطهرة ، دراسة واسعة النطاق ، فكان بذلك متمكنا من علوم القرآن الكريم ، معرفة المبكي والمدني منه ، وتاريخ المصاحف ، وأوجه انقراءات ، وماصح من أسباب النزول وما لم يصح ، وما دخل على المفسرين من إسرئيليات على تفاوت بينهم في القلة والكثرة ، حتى شيخهم بن جرير فكان من أجل ذلك تفسيرا استاذنا الراحل نسيج وحده في سلامته من الروايات الضعيفة في أسباب النزول ، ومن الاسرائيليات التي شوهت جمال القرآن ، كما عكف على دراسة علوم الحديث ولا سيما علم تاريخ الرجال الذي عز في هذا العصر ، فكان من السهل عليه الوقوف على درجة لحديث في سرعة مذهشة ، وما احوجنا الى امام له تلك الخبرة الواسعة كفقيدنا الراحل

\*\*\*

### امراض المسلمين

وكذلك كان من أهم أغراضه بحثه عن أمراض المسلمين الخلقية والاجتماعية ونسأد تربيتهم الدينية والمدنية ، فكانت تراه باحثا متقبا عن كل أولئك الأمراض ، وطرق الوقاية منها ، وهذا كتابه «الوحدة الاسلامية» يعطيك على كثير منها ، وإن أخذت من طريقه الصحيح ، خير علاج لها ، وقد أعانته على ذلك خبرته الواسعة ، ورحلاته المتكررة ، فن رحل إلى الهند ، إلى رحلة الاستانة إلى رحلة لأوروبا ، وذلك عدا رحلاته الثلاث إلى سورية التي اختير في آخرها رئيسا لأول مؤتمر عربي ، وهو الذي نودي فيه بالامير فيصل ملكا على سورية



ثم رحلته الى الحجاز مرتين ولا شيء اعون للمصلح الديني من دراسته لاحوال المسلمين، دع ان دار المنار كانت دائما غاصة بالزائرين من كبار العلماء، فكان ذلك كله خير معين له على القيام بمهمته كمصلح ديني، فاذا دعا الى الاصلاح، فانها بدعو على بصيرة، واذا وصف العلاج، فانها يصفه بعد ان عرف المرض.

### اصلاح الازهر

هو المعهد الديني الذي مضى على تأسيسه عشرة قرون، كل فيها مشرق الثقافات الدينية والعربية. غير انه قد طرأ على هذه الجامعة من أعراض الشيخوخة ما جعلها غير وافية بمحاجيات العصر من تسليح طلابها بما يكسح جراح الملحد، ويصد شبهات الماديين، والدعوة إلى الاسلام في الشرق والغرب واعداد طائفة لهذه الدعوة مزودة بالعلم والدين.

ومن أجل ذلك كان في حاجة كبرى إلى اصلاح طرائق التعليم ومناهج الدراسة.

وقد كان أول من أبغى الافكار لذلك الاصلاح السيد جمال الدين الافغانى (حينما وفد على مصر في أواخر القرن الثالث عشر للهجرة، واستفاد منه بعض شبان الازهر، وتولى السعى لذلك الاصلاح سريره الاكبر وخليفته (الاستاذ الامام) بغرضه الاسمي تخريج نشء جديد من جميع الشعوب الاسلامية جامع بين التقوى والاخلاق الفضلى، وبين العلم الاستقلالي المثمر لترقية اللغة وإحياء علوم الدين، والتمسك من الدفاع الاسلام والدعوة اليه.

ثم جاء الاستاذ (المرافى) وأمضى في الازهر خمسة عشر شهرا، شيعا له ورئيسا لمجلسه الاعلى، فكان محط الرجاء ومقد الآمال، ورجل الساعة، وقام في ذلك لوقت القصير بمعمل الجبارة ثم شاء الله ان يدع الازهر قبيل أن يتم الاصلاح الذي اراده، فاضطرب الحال، واختل أمر القيمين عليه من رجال الادارة وروعت العلماء بما لم يروع به قطاع الطريق، وساعد على ذلك السياسة الدكتاتورية حتى أذن الله أن يعود للسفينة ربانها. وللاصلاح رجله فماد إلى

الازهر أستاذنا (المرافي) موفور الكرامة . وضاء الجبين . ففتح لطلاب  
لاصلاح باب الأمل على مصراعيه

أما فتيدنا الراحل . فقد كان خير نصير لكل أولئك المصلحين . كان  
نصيراً للسيد جمال الدين . ونصيراً للأستاذ الامام . ونصيراً أي نصير للأستاذ  
المرافي أبلي في سبيل هذه المناصرة بلاه حسناً . وقام باوفر نصيب في ذلك الجهاد  
أقرأ مجلة المنار منذ أنشئت . ثم أقرأ كتاب « المنار والازهر » الذي ألفه  
السيد في آخر حياته . وفيه أربعة وأربعون شاهداً من دعوته الإصلاحية . إلى  
عشرة مقاصد أتبع الازهر أكثرها . ومقدمة في ماضي الازهر وحاضره ومستقبله  
وجنابة العهد الماضي عليه

تلك نواح لتفريد الاسلام والمسلمين في الاصلاح الديني  
أسأل الله تعالى أن يعرض المسلمين فيه خيراً . وأن يوفقهم لتسير على نهجه  
وتقدير جهاده وبلائه . وأن يهزمه عن دينه كما يهزم المجاهدين الصابرين



## خطبة الاستاذ حبيب جاماتي

على مقربة من مدينة طرابلس الشام قرية صغيرة تدعى القلون ، تشرف عليها قم لبنان الشاحنة ، وتكتنفها صخورها البارزة ، وتنشر عليها أشجار الزيتون نفحات من غيرها المنشر ، ويخيل اليك أن القرية تزحف بيوتها وحدائقها ، من سفح الجبل الى شاطئ البحر ، لكي تغتسل في مياهه الزرقاء ، سعيدة بأن تنعم بكل ما يمكن أن تجود به الطبيعة على بلدة بالجبل والسفح والسهل والبحر .

واذا مررت بتلك القرية الجميلة السعيدة ، وكنت غريبا عن الديار ، فإن جميع الذين يقابلونك في طريقك يسكنون بك ويلحون عليك بأن تحط الرحال ، فتأخذ صييك من الراحة ان كنت متعبا ، أو تأخذ مؤونتك منها ان كنت قادما على تعب ولا يسعك إلا أن تنزل على رغبتهم ، حينذاك يسير بك القوم الى بيت المشايخ . الى بيت آل رضا الى بيت الفقيد الذي نحى ذكره .

وكلمة «شيخ» ليست في لبنان لقبا يطلق فقط على رجال الدين المسلمين ، بل هي لقب وراثي ، يطلق أيضا على من بايعهم الشعب بالرياسة والزعامة ، فلا فرق بين رجل الدين ورجل الدنيا ، وبين المسلم والمسيحي ، وبيت آل رضا من البيوتات القليلة في لبنان ، التي تحمل أبنائها لقب الشيخة مزدوجا . أي انهم من رجال العلم والارشاد ؛ ومن رجال الرياسة والزعامة .

وفي قرية القلون ، ولد محمد رشيد رضا ، من أسرة تنسب الى الاسرة النبوية الشريفة .

فلا غرابة في أن يكون الراحل قد اصطبغ بصبغة ذلك الوسط ، وأن تكون تلك الطبيعة التي ترعرع في أحضانها قد فرغت فيه الشيء الكثير مما اغدقته على بلدته . جاء شامخ الرأس كجبال القلون صلبا في عقيدته كصخورها ، فياضا في علمه كذلك البحر الزاخر الذي كان يجلس على شاطئه في ريعان شبابه ، حتى اذا ما جاء الى مصر ، أخذ من فضائها الواسع الصافي سعة الصدر وصفاء فلبت السياسة دورها البشع ، وأعاد التاريخ نفسه ، حقا فزحف على الدولة الفتية غزاة من الغرب وهرع الاحرار المجاهدون للقاء المعتدين



وفي ٢٤ يولييه سنة ١٩١٩ كانت موقعة ميسلون ، التي كتب فيها العرب بدمائهم الزكية صفحة جديدة من صفحات التاريخ الاسلامي المجيد ، ولسان حالهم يقول :

عش كريماً أو مت عزيزاً      تحت ظل القنا وخفق البنود  
وبعد أن دفن الاستقلال السوري في ميسلون إلى حين - قفل السيد محمد رشيد رضا رجلاً إلى مصر حيث استأنف جهاده المزدوج في سبيل الدين وفي سبيل الوطن ، إلى أن توفي وهو في حوالي السبعين من عمره .  
أهيا السادة :

إن حياة الفقيد الذي اجتمعنا اليوم لأحياء ذكره ، لسفر ضخم يصعب على مثلي أن يختصره لكم في سطور . فكل مرحلة من مراحل تلك الحياة الحافلة بالأعمال الجليلة ، والجهاد المستمر جذيرة بأن يقف المرء أمامها خاشعاً مفكراً . وكل مرحلة من تلك المراحل سبقتها ولها أحد الخطباء الاجلاء بالبحث والتحليل والخطب التي نسمعونها هي الحقائق التي تتكون منها تلك السلسلة الناصبة المتماكة التي نسميها حياة الامام السيد محمد رشيد رضا

وإن نسر لا نسر ذلك اليوم من أيام أغسطس الذي سافرنا فيه معه إلى السويس . في معية صاحب السمو الامير سعود . كن السيد محمد رشيد في ذلك اليوم شديد الفرح ، بكثير من الحركة والكلام والضحك ، وكنا نتسائل قائلين « ما سبب ذلك يا ترى ؟ » وما كنا ندري انه رحمه الله يودعنا ويودع العلم فقد توفي فجأة في الطريق ، في ذلك اليوم ، قبل أن يصل إلى القاهرة كما نعلمون

والآن أهيا السادة ، إن ما قلناه عن حياة السيد الامام محمد رشيد رضا ليس كل ما يجب أن يقال عن حياته ، ولكنني أدبت واجباً عن نفسي وعن أخواني السبعين ، نحو الراحل الكريم ، وبشر في أن يكون صوتي قد ارتفع في هذا المجمع الاسلامي الحافل ، كما ترتفع الآن رنات الاجراس والنواقيس الشرقية العربية ، في الافطار الشرقية العربية فتمتزج بأصوات المؤذنين ، داعيه إلى التأخي ، إلى التضامن ، إلى التكاتف ، إلى التعاون . في سبيل القومية العربية .

في سبيل الاطمان الذبيحة !

ومن نيلها المبارك الوفي ، الوفاء بكل ما فيه من قدسية وروعة فعاش طول حياته وفياً لدينه ، وفياً لاساتذته وتلاميذه ، وفياً لاهله وعشيرته واصدقائه ، وفياً لوطنه الاول والثاني

تلقى رحمه الله علومه في مدارس طرابلس الشام وكان أشهر اساتذته الشيخ حسين الجسر ، من كبار العلماء السوريين في ذلك العهد

وفي سنة ١٨٩٧ نال شهادة العالمية ، وقدم الى مصر في تلك السنة ، أي في شهر رجب عام ١٣١٥ هجرية ، نحو دونه الرغبة الملحة في لقاء الامام محمد عبده رحمه الله .

وصلات السيد رشيد رضا بالامام معروفة مشهورة ، وقد ظلت وثيقة لم تعتمدها شائبة الى أن توفي الامام في سنة ١٩٠٥

وكان المرحوم السيد رشيد رضا قد أنشأ (الناشر) في شوال سنة ١٣١٥ أي في مارس ١٨٩٨

ومنذ أن وطأت قدماه أرض مصر الى أن توفاه الله فيها ، ظل يجاهد ويناضل في سبيل دينه ، دون أن ينسى وطنه الاول : فقد عاد الى سورية بعد الحرب العظمى مباشرة ، ونظرا الى مكانته السامية في النفوس ، انتخبه السوريون رئيساً للمؤتمر الوطني ، الذي اجتمع في دمشق ، سنة ١٩١٩ ، وقرروا اعلان استقلال سوريا كدولة عربية ، ونادى بالمنفور له فيصل ابن الحسين ملكاً على السوريين وكان لا راء السيد محمد رشيد رضا ، ونصائحه ، وارشاداته ، فضل كبير في نجاح تلك الحركة المباركة

ولكن الاقدار لم تلبث ان قلبت لسورية المجاهدة النافضة ظهر المجن ،

# قصيدة الشيخ اسماعيل الحافظ في تأبين السيد الامام

محمد رشيد رضا رحمه الله

-----

داع الى الحق غالت صوته النوب  
وكوكب من سماء الفضل حين هوى  
وأصبح المجد مهجور الحمى وبكى  
ففى الامام فوجه الحق مكتتب  
والحزن مستعر النيران متصل  
والزهد والرشد والارشاد في ترح  
ومقل العلم والعرفان مضطرب  
والشرق يندب والاقطار واجفة  
يا ناعي الحبي حق ما رويت لنا  
وبح الردى كيف أخى نجمه ومتى  
كادت تضل عقول فيه من جزع  
أم راح يعني سماء عن سماوته  
لا تنكروا رقدة الهادي الرشيد فقد  
دعاه ومنذ لبث الاباب دعوته  
والبدر مها تناهى في تنقله  
لئن طوت فضله أبدى الردى فطوت  
فرب ليل طواه كله نسك  
ورب خافية الاعلام نائية  
التى عليها شعاعا من بصيرته

أصيب في فقدته الاسلام والعرب  
هوى منار الهدى واثاث الكرب  
من ثكله شرف الإعراف والنسب  
مادهاء وطرف الهدى منتحب  
والصبر منقطع الاوصال منقضب  
والبر والدين والاخلاق والادب  
يكاد من يرحم الهول ينقلب  
كأنما دب فيها الويل والحرب  
ان الامام حواه التراب ام كذب  
كن المنايا من الافلاك تقترب  
تقول : هل مات أم دبرت به الشوب  
أم استسر فقامت دورته الحجب  
اعيا وقد يستريح الدائب الدرب  
هفا بها لمعاني قدسه أرب  
في الفلك فهو الى مضناه منقلب  
مساعيا لم تنزل ترجى وترقب  
ورب يوم قضاء كله قرب  
يمسى بها الفكر ادرا كايضطرب  
بدت به وهي في عين النهى كتب



ورب سنة هدى قد تكتنفها  
 أعادها برزة للناس هادية  
 ورب آيات تنزيل سرورها  
 سما إليها وعانى سترها فبدا  
 يمنوا لها العلم منقاداً وبأخذه  
 وغارة في سبيل الله ظافرة  
 قد شنها منه ماضى المزم بمنجده  
 دارت على محور البرهان دورتها  
 ثم انثني وهو مخفوض الجناح تقى  
 في ذمة الله نفس ما ألم بها  
 وهمة ما نأى عن باعها أمل  
 هفني على القاتم الهادي اذا خفيت  
 ومن اذا قابت الاسلام نازلة  
 وان دجا الخطب واسودت جوانبه  
 القانت العف والاطماع دانية  
 والمؤثر الجد يقضى ليله سهداً  
 والقائل الصدق لا يدنو به رغب  
 فما اطبت قلبه الدنيا يزخرها  
 غايات مبدئه الايمان في عمل  
 سائل به الليل هل شقت غياهبه  
 وسائل العلم والعرفان هل رفعت  
 وهل شكوا الوطن المحزون نكته  
 يا صاحب القلم الكافي بفتكته  
 اذا انبرى فهو طوراً في الحشا ضرم  
 (أما وقتك ظلى الاقلام مشرعة)

وهم ورائت على أنوارها الرب  
 كما انجلت عن سنا اقمارها السحب  
 ظلت زماناً عن الاباب تحتجب  
 للمستريين من تفسيرها عجب  
 من روعة الحق سلطان فيثب  
 بهفو لها المجد والاسلام والحسب  
 من حزمه وحججه جمعفل لجب  
 حتى انجلت وهو في ارحانها قطب  
 والحق مرتفع الرابات منتصب  
 رضى لغير رضى الخلاق أو غضب  
 ولم يفتها من العلياء مطالب  
 معانم الحق أو ضات به العصب  
 غلا به الجد والاقدام والدأب  
 بدت لنا فيه من آرائه شهب  
 والمقدم الندب والاهوال تصطب  
 فيه اذا جد بالمستتر القعب  
 في قوله لا ولا يتأى به رهب  
 ولا تقى عزمه مال ولا نشب  
 وروح نهضته الاقدام والقلب  
 عن جاهد مثله الله يحتب  
 مثله في ذرى علياتها الرتب  
 الا ولباء ذاك المشفق الحذب  
 يوم التناضل ما لم تكفه القضب  
 وان جرى فهو حيتاً في اللهاضرب  
 اما توافك لك الآثار والمكتب

اما اقلتك أيام محجلة  
 لك المواقف بمختلف الزمان بها  
 السائرات مسير الذيرات هدى  
 والمخالدات فما أن قلتها زمن  
 والمقليات على سمع الورى عبرا  
 منار هديك برهان تقوم على  
 وغيث تفسيرك الماثود ، سلسلة  
 ذخران للدين والدنيا اذا جلجا  
 قم وانظر الشرق يصنعى السمع ملتصا  
 هيئات قد خد النور الذى ارتقبوا  
 تبكيك أبناء عدنان واخوتهم  
 كنت الرجاء لهم ان اعوزت عدد  
 وكنت سيقا على الاحاد اذا شطب  
 سيكون سميك في تأليف وحدثهم  
 ركبتي في مبتهم كل سابقة  
 فذلك من عشرة الايام شرذمة  
 جروا وراءك حتى جزتها رتبا  
 مقصرين قلم يقضوا حياتهم  
 ذهبت كالفيت ولى بعدما رويت  
 ذهبت برآ بأوطان وفيت لها  
 غادرتها وهي أوزاع ممزقة  
 تدعوك للنجدة الغراء رازحة  
 اذا رأت بعدك الآمال مخففة  
 تؤم قبرك مشوى رحمة وهدى  
 كنز من الحكمة الملياء قد ضربت

يبلى المدى وهي في آثارها قشب  
 والباقيات على الايام ، والخطب  
 والساطعات وآفاق النهى كهب  
 والدائبات فما أن مسها نصب  
 غشي على ضوتها الاجيال والحقب  
 اشكاه عمد الاصلاح والعنقب  
 من منبع الوحي والالهام ينكسب  
 للناس حفيها الاعجاب والعجب  
 هداها وعيون الدهر ترتقب  
 وقد مضى ذلك العهد الذي طلبوا  
 والمسلمون اذا مستهم النوب  
 تحمي المقيدة والاخلاق أو أهب  
 من الجهاد على أفرنده ندب  
 تقم في نظمها طورا وتترقب  
 واليوم بمدك لا سرج ولا قنب  
 راموا علاك فما نالوا ولا قربوا  
 أوفت سما على هام السهي انقلبوا  
 كما قضيت ، ولم تذهب كما ذهبوا  
 منه البطائح واعتزت به الهضب  
 تكاد إثرك عن أوطانها تقب  
 يبيت منتدب فيها ومغتصب  
 يؤدها المضنيان المم والوصب  
 طفى من الوجد في احشائها لمب  
 للبر في لحدته مغمى ومضطرب  
 من الجلال على أركانه قنب

بكاد حين تحببه ضايرنا  
إذا أطافت به أوحى لها مثلا  
وان شكت خطبها كادت جوانبه  
يا أكمل الناس إيمانا وأخلصهم  
من لي بأيامك اللاتي نعمت بها  
أيام أرشف من صفو الرسائل أو  
واها لها، قد مضت قلوبهم لا رسل  
أحسن أن تغير الماء في كبدي  
وان سوداء قلبي حين أذكروها  
سأحفظ المهد، فأحفظه، وانثر من  
ولو نظمت الثريا في رثائك ما  
في ٢١ رمضان سنة ١٣٥٤

يصبو إليها صدى منه وينجذب  
من الثبات وشملا ليس ينشعب  
تثن للخطب اشفاقا وتنشعب  
ودا وأكرمهم جذما إذا انتسبوا  
دهرا يظلمني من دوحها عذب  
نجوى الحديث كؤسا ما بها لقب  
تقي أمانة نجوانا ولا كتب  
بجمله الحزن جرا فهو يلتهب  
نفور من مقلتي دمعا وتنسرب  
فيض الشؤون رثاء ليس ينقضب  
قصيت لحق إلا بعض ما يجب  
امعايل الحافظ

## تاريخ هذا العدد

الحق أننا طبعنا هذا العدد في أوائل ربيع الأول سنة ١٣٥٥ وأواخر شهر  
مايو سنة ١٩٣٦ وذلك لنعرض للقراء ما قلناه من أعداد لا كمال المجلد الخامس  
والثلاثين.

## العدد القادم

سنجمل العدد القادم خاصا ببحث إسلامي عظيم هو « المستشرقون  
والإسلام » وقد تولى تحريره حضرة الشنطاسي البارع الدكتور حسين المرواني  
مفتش صحة مصر القديمة وهو المسلم العالم للنيور. وسيصدر نمط هذا العدد بشرة  
أبلم باذن الله.



## المرحوم السيد محمد رشيد رضا

كلمة سرية<sup>(١)</sup> بقلم ابن أخيه الحزين

سألتنا كثير من الاصدقاء والمحبين من مردي فقيدها الكبير أسئلة شتى  
فرايت أن أكتب مايلي ردأعلى ما حضرني من تلك الاسئلة حتى يطعم عليه الجميع  
ولا يزال القلب كسيراً والحزن عاماً فمذرة من القراء الكرام إذا وجدوا شيئاً غير  
محصص والله يتولانا برحمته وبحسن عاقبتنا جميعاً أنه خير مسؤول وأكرم مجيب  
كيف بلغت الخبر

فرع باب مسكني في نحو الساعة ٣٣٠ بعد ظهر يوم الخميس ٢٢ أغسطس  
الماضي وكنت ممدداً في سرير يري بعد ما تعديت ففتحته القرينة وسرعان ما دخلت  
على تقول قم حالا وكلم عبده فظننت انها تقصد ابن عمي السيد عبد الفتى رضا  
فقلت ولماذا لم تدعه للدخول علي فقالت قم فكلمه . فتهضت مسرعا إلى الباب  
فوجدت عبده بواب دار المنار فاخذتني رعدة الوجع لانه حضر في ساعة غير مألوف  
حضوره فيها وقد سبق أن حضر في مثلها يوم أخبرني بوفاة جدي ؟ فقلت ماذا  
تريد يا عبده قال السيد عبد الفتى عاوزك ورأيت دموعه تترقق في مقلتيه وصوته  
يتهدج فقلت له قل واسرع ما لقي حصل فقال « مات السيد ! »

وهنا انهمرت دموعه وأصبت أنا بذهول فدخلت غرفة النوم لا لبس  
فقال القرينة : ماذا حدث ؟ قلت « مات عمي » وصرت لا أعرف ماذا أصنع  
فأردت التوضؤ فصرت ابحت عن الثقباب وهو أمامي فلا أجده ، وبعد ما توضأت  
صرت انتقل في المنزل مفتشاً فيه عن الذي لبس وابن أجد البذلة والحذاء وما إليها  
ولقد لقيت في ذلك عناء كبيراً

وفي اثناء ذلك كانت القرينة فهمت من عبده أن الوفاة حدث وهو عائد من

(١) نشرت في جريدة (لف باء) الدمشقية ١٧٠١٠ أكتوبر سنة ١٩٣٥

السويس وأنه لا يزال في مصر الجديدة . سرت في الشارع وأنا أحس أنني على  
وشك السقوط اتهاذي يمينا وشمالا

### في دار المنار

صعدت إلى الدور العلوي في المنزل فقابلت قرينة عمي ، قلت لها نحن  
اخوتك واولادك فصبري نفسك وأرسلت على أثر ذلك تلفرات للسيد محمد  
شفيق نجل الفقيه وكان لا يزال في سورية بوجوب حضوره حالا واخبرته الخبر  
وأرسلت تلفرات الصبي محمد افندي السيد مالا سمع عليه ايحصر المساعدة في  
الامر وأرسلت رسولا إلى لاسناذ عبد السميع افندي البصل فمرعان ما حضر  
وحضر صهري في الليل ومعه الصديق مصطفى افندي ابراهيم حمد . وانتشر  
الخبر بسرعة مدهشة في لقطر لمصرى فحضر بعض الاصدقاء من طنطا وغيرها  
وانتهات علينا الترقب

وفي الساعة ٧.٣٠ أذاع الراديو النعي في العالم . فقول الخبر بذهول  
ولم يستطع الناس تصديقه بسرعة فتمت . يستهيمون تلفونيا من دار المنار

### في مصر الجديدة

عندما حضرت إلى دار المنار كان بن عمي السيد عبد الفتى لا يزال في مصر  
الجديدة متفلا ماير الامه ف . القسم لاجراء الارام بنقل جثمان الفقيه وحضر  
فضيلة الامتاد الجليل الشيخ عبد المجيد سالم مفتي الديار المصرية إلى دار المنار  
فجلس منتظرا وأمارات احرن مادم عليه وهم بالذهاب إلى مصر الجديدة ولكننا  
لما انفصلنا تليفونيا بمصر الجديدة فهمنا أن كل الاجراءات تمت ولم يبق على  
الحضور إلا القليل من الزمن .

### وصول الجثمان

جلسنا نكلم في وقع مصيبه واستفراب ما حدث إلى أن وقفت أمام دار  
المنار سيارة من سيارات نقل الموتى وحمل الناس فمشا فيه جثمان ذلكم العالم  
تكبير الذي طبقت شهرته العالم أجمع فاهمرت الدموع من العيون وكان يرافق

النفس جمهور من المحبين وبمقدمهم فضيلة السيد محمد الفينجي التفتازاني وكانت  
دموعه قد بلغت حقيقته وعيونهم قد احمرت من شدة البكاء والنحيب واشتد البكاء  
من جميع الحاضرين ولا سيما فضيلة المفتي  
فضل التفتازاني

والسيد التفتازاني افضل كثيرة فهو الذي حمل معظم المصائب على اكتافه  
فقد أسرع إلى دار الاسعاف وإلى القسم وبذل مجهودا عظيما في كل منها ، ولما  
وصل إلى دار المنار عمل كل ما في قدرته للحصول على الاذن من ورثة المرحوم الشيخ  
محمد عبده بدف عي بجواره ففاز وسرعان ما أحضر التربية والحانوتية واتفق  
معهم على بناء التربة في الليل حسب الشريعة الاسلامية وفاز أعظم فوز وباجلة  
فالسيد التفتازاني أسدى لصديقه الراحل أعظم خدمة بعد وفاته ولا يزال يعمل  
خادمة أولاده بصدق وقوة مما يسجل له بمداد الشكر الجزيل . حفظه الله . وإبقاه  
مونا لعنهوف فهو أهل حير وفضل ومعدن معروف (١)

#### الاستاذ الطاهر

وفي أثناء ذلك كانت حديقة الدار قد امتلأت بالكرامى وازدحمت بالزوار  
وحضر الاستاذ محمد على الطاهر على غير علم بالذى حصل فظن نفسه اخطأ المنزل  
ولما أخبره بمضهم كاد يصمق واخذ يقول لقد جئت لأزور رب الدار محدثا  
نفسى أنه إذا قدم إلى الشاي فأننى سأعتذر عن شربه وأنه على أثر ذلك سيقوم  
إلى التلاجة فيحضر لي فكة من التي تعود أن يتمشي منها  
وبعد ذلك أخذ يحوقل ويتأسف ثم انصرف إلى التليفون يخبر الذين يري  
أنه يحسن أخبارهم بالفجعية فجزاه الله خيرا

#### الميت المجهول!!

ومما يصح التنويه به هنا أن المرحوم كان يركب سيارة مع تركيين في  
مودته من الس. بس لايجيدان العربية وفي الطريق كان يحمل مصحفا صغيرا يتلو

(١) وقد توفي رحمه الله ولا بد لنا من كتابة كلمة عنه والله المنوف

المجلد الخامس والثلاثون ،

٢٨٠

المنار ج ٣



آيات الله طول الطريق الى ان أحس بتعب فطلب من السائق ان يوقف السيارة فاقفها وقاء بعد ما وضع المصحف في جيبه واستسمح للذين معه بالاضطجاع قليلا لانه متعب فاضطجع ولما وصلت السيارة إلى مصر الجديدة حاولا إيقاظه فوجدا جسمه لا حياة فيه وكانت روحه صعدت إلى الملاء الأعلى فمأجا به على الاسعاف ثم ذهبوا إلى دائرة البوليس فكتب البوليس محضراً بوفاة شخص مجهول « في أول الامر تم تدارك الخطأ ماذا وجد معه ؟

وكتب البوليس محضراً بالذي كان معه وسلموه إلى حسين رضوان الموظف في مطبعة النار وقد حضر وسلمني ما أمضى على تسلمه وهو محفظة فيها جنيه واحد ونظارتان ونظارة كبيرة مقربة وعمامة ومصحف وفك اسنانه ولم تقص يد البوليس إلى كيس نقوده ولا إلى قلعه ففقدا ولنا ندرى اين كان قدما ٢ وقع المصيبة على حرمه

ويظهر اني كنت سريماً في اخبار حرم عمي بالمصائب وكنت أعلن أنها علت به من ابن عمي قبل وصولي وكان غرضي أن أصبرها وبعد ما كلمتها بما قدمت نزلت لارسال التلغرافات ولتدبير ما يلزم فحضر إلي الخادم وقال إن الست أغني عليها فوقت في مشكلتين ، ولما صعدت وجدتها في حالة حزن شديد وبكاء وليس ثمة إغماء والحمد لله فهدأت نفسها بما حضرني من كلمات وكانت عندها الفسالة وقد تركت النسييل وهي تنتحب وعلى أثر ذلك حضرت قرينتي فاشتد البكاء منها فزجرت قرينتي وقلت لها يجب أن تتحملا المصيبة بصبر عملا بوصايا الفقيد وتركتها ونزلت لعل ما يلزم

سمو الامير سعود

وكان عمي رحمه الله قد دعا سمو الامير سعود الى دار النار في مساء يوم الاربعاء ٢١ اغسطس الماضي لشرب شيء من المشروبات المسالمة يتيسر ان يقبل الامير دعوة للغداء أو العشاء لارتباطه بمواعيد سابقة. وقد خاطبه في ذلك عند سفره الى أوروبا ويوم حضر منها وكان في طريقه

الى فلسطين والشرق العربي فوعده بالقبول وترك التدبير لسيادة الشيخ فوزان السابق معتمد المملكة العربية السعودية في مصر ولقد غني رحمه الله باصلاح مكتبه ومدخل داره استعداداً لاستقبال الامير والح علي اولاده بسرعة الحضور من سورية لاستقبال الامير ولكن مرض ابنه المعتصم أخر حضورهم . وقد عاد من سورية قريباً وهو في دور النقاه والحمد لله

وحب عمي آل سعود يعرفه كل الذين يترددون على دار المنار وجهه للامير سعود عظيم جداً فقد كنت كلما ازوره يتحدثني عن مقابله للامير وشغفه بأدبه وخلقه وحياته وصلاحه وتقواه وجمال وجهه، واذا سمعته يتحدث عن كل ذلك احسست بأن لعابه يسيل متحركاً بالشهد ولا سيما اذا حدثك عن الحفاوة التي لقيها الامير في أوروبا واجوبته للملك أوروبا ورؤساء جمهورياتها وكبار رجالها وكيف كان يفاخر بالاسلام وما امتاز به من المزايا

#### يود الانفراد بالامير

وكان رحمه الله يود الانفراد بالامير للتحدث معه في بعض الشؤون ولكن الامير اعتنق بضيق وقته وبانه يود سرعة العودة لتغيير ثيابه والوضوء والصلاة ثم هو يود حضور حفلة وفاء النيل تلبية لدعوة سعادة المحافظ . وعلى ذلك قال للسيد : اذا بقيت مصمماً على السفر غداً فتحضر الى الذهبية في الساعة الرابعة صباحاً ونجلس معاً في تلك الساعة الهادئة وسأرسل اليك سيارة خاصة

#### لم يذق طعاماً

وقد جرت عادة المرحوم ان يستيقظ قبل الفجر للتهجد ثم يصلي الصبح في اول وقته وينام بعد ذلك قليلاً ولكنه في صباح الاثنين انتظر السيارة بعد الصلاة فحضر الشيخ فوزان السابق فركب معه

الى الذهبية وخرج ولم يندق طعاما في داره  
 ولما اختلى بالامير وافضى اليه بما رآه لازما طلب منه الامير  
 ان لا يسافر معه الى السويس وطلب مثل ذلك من السيد محمد الغنيمي  
 التفتازاني واخل في طلبه حتى كاد رحمه الله يغضب منه ولكن ذلك كله  
 لم ينفع وركب السيارة الى السويس وفي السويس اختلى مع الامير  
 مرة ثانية مدة طويلة وبعد تحرك الباخرة فضل الرجوع حالا الى عمله  
 في دار المنار وفعلا ركب السيارة عائدا فوصل الي داره محمولا على  
 النعش ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .  
 استاذن القرينة

ولا يفوتني ان اقول انه استاذن قرينته بالسفر فاذنت له في ذلك ولو  
 استاذن طيبه الدكتور أحمد عيسى بك لما اذن له لانه يعلم انه مصاب  
 بتصلب الشرايين والروماتيزم وضعف القلب وكان قد نهأ عن  
 اجهاد نفسه مدة طويلة ولكنه سمح له بالعمل بعد ذلك اما السفر بالسيارة  
 عن طريق السويس فانه ما كان يا اذن له به ولكن هكذا شاء الله ولا راد لمشيئته  
 كيف قضى ليلته

ولما حضر الى الدار جثة هامدة وانزلناه من النعش في الدور العلوي  
 رأيت كانه لا يزال حيا ومددناه في غرفة الاستقبال وكنت أظن أنه  
 ربما يستيقظ قريبا لأن شكله لم يتغير مطلقاً وفي الليل دعوت حضرتي  
 الدكتورين الفاضلين الدكتور شهنذر والدكتور حسني أحمد لفحصه  
 ولما فحصاه نصحا لنا بوضع الثلج حول جثته خشية الحر ورفع  
 السجاجيد التي تحته وحوله فصدعنا بالامر حالا وباسبحان الله لقد  
 كتب له ان يحاط بالثلج وهو الذي كان يحب الثلج حتى في الشتاء !!  
 الديون باهظة

ولقد تبين أن الديون التي عليه باهظة وكان الناس يظنون أنه غني  
 جداً ومنت انا أيضا أظن فيه ذلك ومجال الظن متسع فكتبته رائية



وهذا آيتاب الوحي المحمدي ، ضبع ثلاث مرات في عام واحد ولقد  
نفذ من طبعته الاخيرة نحو الف نسخة في زمن وجيز وهكذا الحال  
في كتبه وكتب الاستاذ الامام رحمهما الله . واذا راجت الكتب فان  
دخلها الاستهان به . ولكنه يظهر أن عدم توفقه في الادارة وكثرة كرمه  
أفضى به الى هذه الحالة . هذا اذا لم نقل غير ذلك . فاللهم وفقنا لوفاء دينه  
وألم الذين له عليهم ديون وفاء فاسريعا

دعاء مستجاب

ولقد أنتم رحمه الله تفسير سورة يوسف الى نهاية الآية ١٠١ التي  
هي خاتمة القصة وهي قوله تعالى علي لسان سيدنا يوسف عليه السلام  
(رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات  
والارض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين)  
فقال رحمه الله :

« تحول عليه السلام عن خطاب والده في بيان هذه العاقبة المثلى ،  
في مقام الشكر لربه وحمده وبما يناسب المقام من صفاته ، الى مناجاة ربه  
في الاعتراف بها والشكر عليها ، وسؤاله حسن الخاتمة في الدنيا والرافعة  
الي منتهم السعادة في الآخرة : لشعوره بان ما خلقه له من الخير والنعمة  
قد يتم كما فهمه أبوه ، وكل شيء بلغ حده في هذه الحياة انتهى فقال :  
(رب قد آتيتني من الملك ) اقصى ما ينبغي مثلي ويصلح له في غير  
قومه ووطنه ، فجعلني متصرفا في ملك مصر العظيم بالفعل ، وان  
كان لغيري بالاسم والرسم ، فكان تصرفي مرضيا له ولقومه . . ولم يثر علي  
حسد حاسد ولا بغى باغ مما ذقت مرارته بمجرد تصور وقوعه علي تقدير  
صدق الرقيا الدالة عليه ، ( وعلمتني من تأويل الاحاديث ) ما أعبر به عن  
مآل الحوادث ومصادق الرؤى الصحيحة فتقع كما قلت ( أنت وليي ) الذي  
توليت ولا تزال تتولي أموري كلها في الدنيا وفي الآخرة لا حول لي في  
شيء ولا قوة ( توفني مسلما ) لك اذ تتوفاني بما تتم لي وصية آبائي وأجدادي

وهي المشار اليها بقوله تعالى ( ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب : يا بني ان  
 اقموا صراطي لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون ) ( والحقني بالصالحين )  
 منهم واحشروني معهم ، فهذا الدعاء العظيم ، بمعنى قوله تعالى في فاتحة القرآن  
 ( اهتدوا الصراط المستقيم . صراط الذين انعمت عليهم ) أي من النبيين  
 والصدقيين والشهداء والصالحين ، فنسأله تعالى ان يجعل لنا خير حظ  
 منه بالموت على الاسلام

انتهى كلامه رحمه الله واجيبت دعوته فظل يتلو القرآن الى آخر  
 نسمة تنسها من الحياة

### المنار

وهذا آخر ما نشره في الملازم التي طبعت من الجزء الثاني من المجلد  
 الخامس والثلاثين من مجلة المنار التي نرجو الله ان يوفقنا لاصدارها  
 ثانية ذكرى لعله وآثاره

## فقيه العرب والاسلام

— ٢ —

### كان دائم العمل

ان كثيرين من شبان اليوم وغير اليوم أيضا يكثرون من التحدث عن  
 كثرة أعمالهم اذا كان لا واحد منهم عمل منتظم في الحكومة أو في دائرة من  
 الدوائر الأهلية وقد لا يتجاوز عمل الواحد منهم ست ساعات يعمل فيها ببطء  
 وتؤدة وهو يستطيع انجاز عمله كله في نصف هذا المقدار من الزمن اذا أجهد  
 نفسه قليلا

وأما السيد رشيد فقد عرفته من عام ١٩٠٧ وكنت مقبلا في منزله الى أواخر  
 عام ١٩٢٢ فكنت أدهش من عمله المتواصل يستيقظ في الصباح مبكرا جداً  
 فيصلي الصبح حاضراً ويكون قد تهجد قسماً من الليل قبل حلول وقت الصلاة  
 ثم يستريح قليلا وبعد ذلك يجلس في مكتبه فيقرأ ويكتب ويظل على ذلك الى

أن يحضر له الفطور فيجلس الى المائدة وفي أثناء الفطور تتاح له فرصة قراءة الصحف الصباحية وبعد ذلك يرجع الى مكتبه الى أن يحين وقت الغداء فيتقضى ثم يأوي إلى فراشه قليلا وبعد ذلك يصلي العصر ثم يذهب الى مكتبه للعمل وقد يستمر في عمله الى ساعة متأخرة من الليل وفي أثناء الليل يصحح كثيراً من المسودات التي جمعت من مجلته ( المنار ) او مؤلفاته المختلفة أو ما يطبع في مطبعة المنار من كتب التجديدين او ماشاها مما يحتاج للدقة في المراجعة من جهة سند الاحاديث أو صحة النقل أو وجاهة الرأي

قلت انه ينام بعد صلاة الفجر والواقع أنه ينام أحيانا وأحيانا يخرج الى التزهة في تلك الساعة الهادئة وكثيراً ما يذهب الى مسافات بعيدة جداً ويصل أحيانا الى الاهرام والناس نيام ثم يعود ماشياً أو راكباً وقد اتخذ هذه الخطة ولا سيما عندما سكن بجوار كوبري الملك الصالح ويسير في تلك الساعة حاسر الرأس وقد يكون الجو بارداً

وفي تزهته هذه يصطحب معه مصحفاً أو مسبعة فيتلو ما تيسر له من القرآن أو يسبح الله كثيراً . ولقد اشتهرت فسحته هذه وجعلت كثيرين من أهل الاحياء المجاورة يقلدونه فيها .

ولقد كان نشيطاً في عمله في مكتبه وفي تزهته وكان يسير بقوة يعجز عنها الشبان، وأذكر أنني كنت اسير معه أحيانا وهو في الكهولة وأنا في أول مراحل الشباب فما كنت أستطيع السير بجواره فكنت اسير وراه بكل مشقة وعناء ولو أنه رحمه الله نظم عمله ووظف من يريحه من قراءة المسودات واشتغل في الوقت الذي كان يشغله بالمسودات بالغاليف ل زاد عمله نحو النصف ولكن محصولة العنبي أكثر مما خلفه مع كثرة وعظيم قائدته العلمية وحسن تنظيمه واتقائه وابداعه .

### الانتقال في العمل

وله ذوق مشهور في انتان كل شيء ويتجلى ذلك في مؤلفاته وحياته العامة



والخاصة . وقرأ مجلته الشارح يعرفون له الفضل العظيم في وضع تلك الفهارس المتقنة للموضوعات والاعلام ولم يقصر فهارسه المنظمة على المجلة بل وضعها لتفسيره فوضع لكل جزء من التفسير فهارس منظمة تسهل على الباحث العثور على طلبته بسرعة

وعمل هذه الفهارس يأخذ قسما كبيرا من وقته لو يتيسر له العثور على من يعملها له لوفر جزءا من وقته

واذ كرأتي عندما كنت في داره في شارع درب الجاميزو كنت لأزال مرافقا كنت اساعده في عمل تلك الفهارس مساعدة آلية فقد كان رحمه الله يكتبها متتابعة وكنت أنسلمها منه واقصها ثم أضع ظروفها عليها حروف الهجاء فأضع في كل ظرف الموضوعات التي تدخل في حرفه ثم أرتب كل حرف ترتيبا منظما وانصتها مرتبة ثم تقدمها للطبع

وقبيل وفاته اراد أحد الاصدقاء عمل فهرس لمجلد المنار الاخير وعمله بالفعل ولكنني سمعت المرحوم ينتقد عمله بأنه غير وافي بالموضوعات المهمة كلها ولذلك لم يعتمد عليه فلم يطبع

هذا ولكن كثرة عمله كانت انه فارس تتأخر لانه ما كان يعتمد على أحد في عملها وهذا يرجع الى عظم دقته واتقانه في عمله رحمه الله

ولم تقتصر دقته على أعماله العلمية بل انه كان يحب الاتقان والدقة في ما كاه ومشربه وملبسه الى درجة يعرفها كل من خالطه عن قرب أو بعد وأما إتقان مطبخه فذلك حديث الجميع حتى ان السيد محمد القنيمي التفتازاني طالما كان يتفكه بقوله : ان الواجب على وزارة المعارف العمومية ان تعهد الى بعثة من البنات بالتخصص في فن الطبخ في منزل السيد رشيد رضا .

وكان كرمه مضرب المثل ولا يزال كذلك في جميع البلدان الشرقية فقد كان حريصا علي اضافة كل قادم الى مصر ، واما اصدقاؤه فقد كانوا يذهبون الى داره من غير كلفة غير أنه في أواخر أيامه كان يواظب على صيام أيام مخصوصة منها الايام البيض ولذلك كان أصدقاؤه يعنون بمعرفة أيام صيامه حتى

ذما حضرو استطاعوا أن يأكلوا معه فيشبعوا أجسامهم بطعامه وانفسهم بعلومه ومعارفه  
عظفه وكرمه

ولازلت اذكر عندما كنت بافعا و كنت في داره بشارع درب الجاميز  
وكان الوقت وقت شهر رمضان فكان اذا أحس ان الوقت أشرف علي الفجر  
ولم يبق مجال للأكل فكان يسرع الى ايقاضى ويحضر لي اللحم المحمر وما أشبه  
ويقف فوق رأسي يخفني على الاكل بسرعة فقالت مرة جدي والدته: انت محبي  
الدين يحزع من رمضان كثيرا فقال لها ضاحكا: الله يحفظك يا ولدة أنت سمينة  
تغذين من شحوم جسمك وأيا هو فتخيف يحتاج للغذاء حتى يستطيع  
النبوض والعمل

وكان كريما جداً بالمال ولا سيما في الاعياد والمواسم فكان يعطيني  
في العيد مالا يقل عن نصف جنيه ذهباً طبعاً عندما كنت صغيراً فلما كبرت  
صار يفتح أولادي بالنقود و كنت أراه يعطي كثيرين من الشبان اشرفيين  
وملاب العلم نقوداً ولا زلت اذكر مرة أنه دفع لشاب عراقي جنيهاً ذهباً في أيام  
الحرب وكان بأنا فامتنع عن الاخذ فالح قوة وقال له اتني لا أتصدق عليك  
وانما يمكنك أن تحسبه سلفة من محبي الدين وعند ما توتر تدره اليه وبذلك أخذ  
الجنيه وهو الآن محام وكان موظفاً بالحكومة العراقية في بغداد

ولطالما مد اليه كثير من العطاء أيديهم فردها مملوءة ولم يكن يذكر ذلك  
لأحداً وإنما سمعت هذا من الخادم الذي كان ونسطة الدفع وهنا انقل للقراء  
كتاباً ورد الي من الشيخ محمد بن سياد أمين مكتبة الحرم المكي قال حفظه الله :

عزيزي السيد محبي الدين

حزني على الاستاذ السيد مثل حزن اولد علي ألو الدقانا لله وانا اليه راجعون  
كان سمع نبأ وفاته رحمه الله ورضي عنه ليلة الجمعة التي قبض فيها في جده  
في الراديو وبلغنا الخبر الاخ محمد افندي نصيف صباحاً بالتلفون فاحسست  
بالمصيبة ودب الحزن في نفسي غير أنني كابت الناس فيه وانكرت وقع ذلك  
الخبر وكذبت الخبر بأدىء بدء ثم جعلت أقنئ ان يكذب الناس معي هذا

الخبر وهيئات ان يفعل الناس ماتمته وقد أرغمتهم الحقيقة على الاعتراف بالواقع  
فاذا هم يكتبون به في جرائدهم ويتحدثون في انديتهم ويصلون على المرحوم في  
مساجدهم فان الله واناليه راجعون فاعظم اللهم لنا الاجر واحسن لنا العزاء والهمنا  
السلوان ياسيد محي الدين في هذا العالم الكبير والاستاذ الجليل والمرشد العظيم  
وتقدمه الله واخاه الوالد المرحوم برحمته وقابلهما برضوانه وجعلهما في فسيح جناته  
اذكره رحمه الله حين كان يمدني وأمثالي من طلبة العلم المتعلمين في أثناء  
الحرب العمومية بشيء من ماله الخاص وكان رحمه الله يمثل بعمله الصالح هذا  
ما قيل في جده الاكبر صلى الله عليه وسلم : « إنك لتحمل الكل ونكسب المعدوم »  
وأذكره رضي الله عنه حين انقضى من السجن بكفالة الشخصية ونعمت ( يوم  
اعتقلني الانكليز في أوائل الحرب العمومية اعتقالا سياسيا ولو لاه رضي الله عنه  
لامتد اعتقالي الى أواخر الحرب كما وقع لكثيرين أمثالي وكذلك كان يمثل بعمله  
الصالح هذا ما قيل في جده الاعظم صلى الله عليه وسلم « وتعين على نوائب الدهر »  
وكان رحمه الله يعمل حسبة لله لا عن إيماء من احد ولا من مسألة  
وتعرض فواحسرتاه على هذا البر الجسم الذي فقدناه وواحسرتاه وكان  
رحمه الله ذا الجاهلين يعلم علوم الدين وبقته في أمور السياسة وما أعظم فقر العالم  
الاسلامي الى مثله وما أشد الخطر على الثغر الذي كان رحمه الله مرابطا عليه  
يدافع عن بيضة الاسلام بعد فقدانه

\*\*\*

هذا ما كتبه عالم صوفي جليل وهو يكشف لنا عن ناحية كانت مخفية من  
نواحي عظمة فقيدنا وما انشاء دار الدعوة والارشاد الاغرة في جبينه رحمه الله  
فقد جمعت طائفة من طلاب العلم من بلدان الشرق أهدوا أثرا محمودا في النهضة  
الاسلامية العربية

القاهرة . الحزين

محى الدين رضا



## قصيدة الاستاذ

عبد الله عفيفي

مكانك لا يلج بك العثار  
وغابت في مغاربها الدراري  
أردد في ديار الحي صوفي  
أطاف بأهلها الساقى فالوا  
وفرق بينهم صدع الليالي  
أخلاي الذين سروا تبا  
يرغمني أن يهز الشوق جسي  
فراقه عالم كانت مناه  
نعم ما نعم ثم نطوى  
ونسلك للغميمة كل صوب  
رويدك بأزمان وما رويد  
ثوب بالكوكب الهادي العوادي  
فوالله هل بين السما

تراخي الليل وانطفا ( المزار )  
وحجب طلعة القمر السرا  
وقد اعيت فلم نجب الديار  
واذن فيهم الحادي فساروا  
وليس لصدعة الزمن انجبار  
أما الليل بعدكم نهار  
وقد عز المزار فلا مزار  
أحالت نورها اليد الفقار  
واهون ملبس ثوب معار  
ونخرج لا شعار ولا دنار  
تهوى الدوح وانتهت الثمار  
وطال بكانب ( الوحي ) السفر  
وبين حاة هذا الدين ثار ؟

\*\*\*

رشيد ! وكنت اذ تدعى بلي  
حسام من سيوف الحق تلقى  
من الفردوس يسطع من شباه  
كريم لا يحور ولا يمارى  
تجرد للجهاد فلم ترعه  
تلقاها بهزم أحوذي

يراع فيضه نور ونار  
اليه قيادها البيض القصار  
سنا ينهل أو قمع يثار  
رشيد لا يحور ولا يمارى  
كتاب للضلالة تستثار  
فلا ومن ولا قلب مطار

فصال موقفاً ومضى حميداً ولم يلحق به دنس وعار

\*\*\*

رشيد تفجع الاسلام حزناً	وناحت بعرب وبكت نزار
قوى قد كنت من أمضى شباهها	وكان لها بفنائك ازدهار
إذا جئت ( الامام ) فقل سلام	من انقوم الذين عليك ثاروا
هو عرفوك بعد هوى مفضل	وهم بعد الثلاثين استناروا
ومن تثبت شريعته تساوى	لدعوته التلبث واللبوار
وأفضل مصلح رجل حاله	بلاء واصطبار وانتظار
ومن راض السريرة لا يبالى	أقبل الموت أم بعد انتصار
وما يخزى المجاهد أن يجازى	بسوء انما العار الفرار
سلام يا محمد من وفي	له من ذكرك النخب المدار

## تعزية الجمعية السورية العربية

بسان رفايل - ولاية مندوسه الارختين

لقد شق على هذه الجمعية خبر وفاة العالم العلامة الشيخ محمد رشيد رضا فكان لهذا الخبر المشوم أشد تأثير في نفوس كافة مناحيها ، لما كان للفقيه من المنزلة السامية في عالم الثقافة والادب العربي . إن هذه الخسارة أحدثت فراغاً قل أن يسد . نظراً لعلو المقام الذي كان يقسمه الفقيد بين أبناء أمة . بناء عليه فان جمعيتنا هذه تقدم تعزيتها الحارة إلى كافة أبناء العرب في جميع الاقطار ، وبقلوب ملؤها الأسمى نشاطر عائقة الفقيد بهذا المصاب القادح . سائلينه تعالى أن يعوض على الأمة العربية ما فقدت ويسكن الراحل الكريم فسيح جنانه .

رئيس الجمعية السورية العربية

سان رفايل « الارختين »

# مصائب المسلمين

في

أعظم علمائهم وأعقل حكماهم

-----

أما السيد رشيد أفضى نحيبه و تولى ، أنزلزل ذلك الطود الراسخ ، أطوي ،  
ذلك العلم الشامخ ، أموت العلم و اقتضاهل الحكمة ؟ أندري أيها الناعي من نعت ؛  
أتعلم أنك تنمي حجة الاسلام و علامة الزمان و فخر الامة المحمدية بين الآ نام ،  
يا ملول المصائب و يا لعداحة الخطب فقد جار الزمان و استبد ، و عبثت الايام بهذه  
الامة التي اتاخذ عليها الويلات بكلا كلاها ، أي كل يوم تنفي برزء جسيم و يموت  
رجل عظيم ، أي كل يوم نصاب في الصميم ؟

أيها الدهر الخوون لقد جرت في حكمك اليوم و اشتدت قسوتك ، أطفأت  
سراجا و هاجا كان يهتدي به المسلمون في ظلمات هذه الحياة ، و يسرون على ضوته  
في دياجى الليالي الحلكات ، أتعمد الى ذلك النور فتخمد أوارده و تشاهد هذا  
الحال فتبهتك أستاره ، تول أيها الموت كيف نجاسرت على اختطاف تلك الروح  
الكبيرة و الاقتراب من ذلك الجسم المتأجج بحب الاسلام ، ألم يخيفك ذلك  
الاشتعال ، ألم تقف و لها نا حائرا أمام تلك النفس التي تسيل جزعا على تقطع  
المسلمين أوصالا فتنتف في كل طرفة عين من الحكم البالغة ما لو وعاء المسلمون  
لاستمدادوا بحدم الدائر و حطهم العائر ، ألم تستهوك تلك الحكم النيرات ألم تترث  
لتأخذ درسا في الرحمة و الاخلاص ، ألم ترهيك تلك النفس التي كانت تغلي  
مراجله في ذلك الصدر الرحب الفسيح الذى لم يتسع لغير الدين الصحيح فوعى  
أصوله و ضبط فروعه ، ألم نفزعك تلك الحشرة و كلاء انيرات ألم و صدى أوصاب  
على قهقر المسلمين و تأخرهم ، نافه كيف استطعت أن تحمل تلك الروح وقد  
نأه بحملها العالم الاسلامي بأجمعه ؟ نافه اني لم أكن يوما لاتعمر بفراغ في جانب



المسلمين لا أرى من يسده كما أشعر في هذه الساعة ، وكل من يعرف الى أي درك وصل المسلم اليه في الانحطاط الديني والاخلاقي والادبي والسياسي وكيف أضاع حيثيته ومركزه يدرك أن السبب الجوهرى في هذا التأخر المشين إنما هو جهل المسلم بحقيقة دينه القويم ، وبفهم أن العالم الاسلامي لم ينجب عالما دينيا منذ أربعين سنة يصل الى درجة حجة الاسلام السيد محمد رشيد رضا ولذا فلا بدع أن تتفرح الجفون حزنا وتسيل الدموع أودية على نبراس الفضائل وضراج المعرفة ومنازل السنة ونصير الحقيقة والصادع بالحق في وجه الباطل وستثبت الاجيال القادمة من هو السيد رشيد رضا لا أدري من أين أبدأ في سرد أعماله الخالدة ، ولا ماذا أقول وانى لفقير من المعاني وعاجز عن التعبير أن يوفي الفقيه العظيم حقه غير أن الواجب يقضي علي أن أقول كلمتي التي إن دلت على شيء فلا تدل سوى على تقديرى لحسارة العالم الاسلامي بموت هذا العلامة التقدير والخبير الجليل

ولا استطيع أن أحدد أعظم عمل قام به الراحل الكريم وكل أعماله عظيمة ، فالنار مجلة العلم والدين والحكمة ، والاخلاق والارشاد والسياسة ، والتاريخ والاصلاح والدفاع عن حقوق المسلمين المهدومة والادب ، بمجلة كلفت تيارات الزمان واستمرت تفسر من القرآن ما أشكل على المسلمين من آياته وتحلل من حكمه وبياناته ، وتنشر إعجازه وغريبه وتقرر أحكامه التي وضعها الله لمباداه وتأتي بفصول من أحداث القرون الغابرة للذكرى والاعتبار ، كم استورى الناس زنادها قاوت وطلبت الارتشاف من معينها فأروت ، أفادت جميع المسلمين لا فرق بين العرب والهنود والبرانيين والأتراك والجاويين والافريقيين والافرنج والصينيين ، عرفتهم أصول دينهم وافهمتهم واجباتهم ، وأنارت طرقهم ومهدت لهم السبل للسير في نور الهداية ، وذكرهم بمظنة رجالهم ، وترجمت حياة الكثيرين منهم فخدمت العالم الاسلامى من أول يوم صدورهما إلى اليوم الذى أغض الموت فيه عيني صاحبها فن لنا بمن يستمر في إصدارها ؟ أليس الخطب بربكم جسيم ، من سيدافع عن المسلمين إذا ما وصمه أعداؤه بالتهصب الذميم ونسبوا إليه السفقات المرذولة والخرافات المشنومة ، من سيحيى لنا ذكر عطاء المسلمين

وبجل مشاكلنا الدينية من غير ان يعتصم بمذهب دون مذهب وبتقيد برأي دون رأي ؟ من هو المفتي اليوم وقد تولى رشيد واتقضت أيامه وفي الليلة الظلماء يفقد البدر ؟

لا أدري - أأبكي موت رشيد أم أندب إبصار أبواب المنار فقد مات بموت السيد رشيد علان ، ورشيد عالم يتدفق علما كالسيل الجارف في اندفاعه من أعالي الجبال وقد وعى كتاب الله وفهم أسراره ودرس درسا تحليليا سنة رسول الله ﷺ فعرف صحيحها ونذغثمها فشرع يبيح عن أمراض المسلمين حتى شخصها وأخذ يصف لهم الادوية، فمنهم من واظب على الدواء فشفاه الله، ومنهم من أهمل فأخزاه ، كم ناضل وجاهد، كم جاهد وكابد، وأخيرا مات فقيرا لم يأخذ من هذه الدنيا القانية سوى الذكر الخالد والعمل الصالح ولكنه خلف للمسلمين تركة كبيرة وتراثا ثميناً ضخماً، خلف لهم أعداد المنار لجميع ماضى من سني حياتهم، وخلف لهم تفسير القرآن، ذلك التفسير الذي أتبع الفقيد في أبحاثه القيمة فيه أساليب العلم الصحيح، فأثبت أن القرآن صالح لكل زمان ومكان، وما تفسير عبده إلا نتيجة البحث والتنقيب في مجامع العلوم وكتب المعارف واستنتاجات العلماء الدينيين في جميع العصور الماضية مقرونة بالأراء، القويمة والافكار السليمة حذف منه الامرائليات وأثبت المحمديات وأحيا به سنة سيد المرسلين فاستوجب من الله الرضوان وفسيح الجنان .

يأليت شمري أي تليذ في هذا الوجود أخلص لاستاذه كما أخلص السيد رشيد لشيخ محمد عبده ؟ فلم تكن نخلو رسالة من رسالانه من نسبة الفضل فيها إلى الاستاذ الامام حتى توج كل ذلك في تاريخ حياته في كتابه الضخم الذي سيطقى على الايام ويمتازها إلى القرون القادمة شاهدا الى الابد على مروءته الشادرة واعترافه بالفضل والجميل ، وأين التراجم التي عهدناها من ترجمة السيد رشيد لحياة أستاذ الامام، فليست هذه الترجمة بتاريخ حياة فرد من أفراد الامة ولكنها خلاصة لتاريخ أمة بأسرها تمثلت في شخص الشيخ محمد عبده خاض فيها فقيدنا البحث وطرق المواضع العلمية والاخلاقية والفلسفية والدينية والتاريخية وآتى

في المقدمة بكلمة عن موقظ الشرق أستاذ أستاذ السيد جمال الدين الافغاني  
وكانه وضع للناس حديث النهضة الحديثة في الشرق ورجالها وأسبابها وصورها  
في شخص الرجل الذي لا يفتقر عن ذكره، ولا بل التفكير في آرائه الصائبة،  
واسمته جاته البقية ببقائه الزمان، ولقد كنت أقرأ هذا التاريخ يوماً في بربرة —  
الصومال وعندني صديق يستمع فبقفت فجأة وانحدرت دموع عيني كلوا بل الهطل  
وبعد لحظة سألت الصديق عن سبب بكائي فأجبت « إنما بكيت » كيف تصل بد  
الموت إلى عالم كهذا لا يستطيع الزمان أن يبقى حتى تنفذ مادته ، أقرأ بربك كتابه  
« نداء الجنس اللطيف » فتعرف عظمة العقيد - إذ أثبت ما للمرأة في الإسلام من  
مركز ومقام، وأفهم العالم أن الإسلام لا يهضم حقوقها بل جعل لها من حماية  
الرجل وحماية الشرع ما تستطيع أن تعيش معها سعيدة موفورة الكرامة ، يالك  
من كاتب قوي الحجج ، سريع الخطى ، حاضر الذهن ، لا تميئك عن إثبات الحق  
البراهين المعقدة تدلي بالآراء القوية والحقايق العقلية والمقلية حتى ترجع النفوس  
الظالمة إلى الحق وقد أرتوت بما أفهمتها من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية  
والاستدلالات المنطقية التي لا تقبل الجدل ولا النقص، ولكن واهالك يا رشيد  
. واهاً فقد ذهبت وأخلت الديار. وأصبحت مع الاختيار في دار الأبرار، وابن نحن  
منك وقد بعد الدار وشط المزار وأسقام على ذلك الرجل العظيم ، ذلك  
العلم الخفاق ، فقد خفت ذلك الصوت الداوي الذي طالما رن رنينه في الافاق،  
فاستفز الأرواح بعد خموها، وبث فيها نشاطاً وأوجد فيها حياة ، ويشهد أبناء  
النيل أبي في قولي لصديق ، وتشهد الجزيرة العربية وتشهد جاوا والهند،  
ويشهد العالم الإسلامي بفضل عالم، قلعه السباز طامس فوق العروش، تحفز  
النفوس، وزلزل العروش وهذب المبادي، وكون لاخلق ، وطيب الاعمال،  
وأرشد إلى حسن، أنساك ولولم يولف السيد رشيد الا كتابه (الوحي المحمدي)  
لكفاه ذلك فخراً واجياله إلى الابد ذكراً، ولكن مؤلفاته أكثر من أن تحصى  
. وهي أكثر من كثير أو تذكر في كلمة تأبين كهذه أكثر كلماتها زفريات، وجل  
جعلها أنات من قلب حزين يندب حظ المسلمين، ويعرف أنه كما اختفت جريدة



المؤيد في مصر ستخفي المنار وكالم يقيم أحد بديلا عن عبد الكريم الريني ولا  
عن محمد عبد الله حسن الصرمالي ولا عن المهدي ولا عن عرابي باشا ولا عن جمال  
الدين الافغاني ولا عن مصطفى كامل وسعد زغلول والشيخ محمد عبده، فكذا  
نقوم أحدهم مقام السيد رشيد رضا. ولست أقول إن العالم الاسلامي لا يكتف  
رجالا أعلا من نباريس أنجلي فهم وإدراكك. ولكنني أقول إن النفوس متضائلة  
والاحلام حقيرة، وأنه لا يوجد رجل ينحني بنفسه في سبيل مبدئه الديني ويعرض  
صدره لسهام الانتقادات المرة الكرة تلو الكرة كما فعل السيد رشيد رضا ونحن  
في عدن كما نستنير بمناره ونسترشد بهلله، وطالما تذب روحه الله المقالات وحر  
الفناوي لارشادنا، ولا يسمننا الا ان نستمطر الرحمت من لذن العلي الاعلى على  
روحه الطاهرة آمين

محمد علي ابراهيم لقمان

رئيس نادي الاصلاح العربي بعدن

## تعزية جمعية الرابطة العلموية

في بتافيا بجاوة

لقد انهلعت القلوب جزعا وامتلأت الجوانح أسى وحزنا، لما أن بلغنا نعي  
صاحب السيادة العلامة الكبير المرحوم السيد محمد رشيد رضا صاحب المنار فقد  
فقد العالم الاسلامي فيه علامته الكبير وحبره النحرير وحاميا عظيما عن ذماره،  
وذائداً عن حياض دينه وفنائه، ومفخرة علمية كبرى بل تاج فخاره رحمه الله  
رحمة الابرار وأخلفه علينا بخير خلف وعليه فلا عجب اذا اهتزت البلاد  
الاسلامية أسفا وروعا وبكت الافئدة والعيون جمعا

وقدم رقيق تعازينا في التفقيد لشعوب الاسلام والعرب عامة، ونخصص  
عائلة التفقيد الشريفة المصونة بأرقها راجين من المولى جل وعلا أن يطرع على ضريح  
الفقيد العظيم شآبيب رحمته ورضوانه ويسكنه فسيح جنانه ويخلفه على العالم  
الاسلامي خلفا صالحا وبلهم الجميع لا سيما ذويه الصبر والسلوان

عن الهيئة المركزية للرابطة العلوية

الكاتب الاول: السيد احمد بن عبد الله السقا

## كلمة الدكتور عبد الرحمن شهبندر في حفلة التآيين

-----

ابتدأت النهضة في سورية دينية كما ابتدأت في معظم الانظار الاخرى  
سبب بدعي - وهو اعتقاد الناس أن بلادهم من أنفسهم فعم يخطئون ولكن دينهم  
التي يقدمونها لا يخطئ.. وهم ينجحون ولكن العقائد التي توارثوها عن أمتهم  
لا تخطئ ، فلا بد لهم والحالة هذه من أن يرجعوا إلى دينهم إذا وادوا أن يعودوا  
سيرتهم الاولى من الرقي والتجريح ، ففيه الدكتور الحبيوة التي تحقق لهم رغباتهم .  
وكانت الحفلة التي سارت أمد شوط في هذا المضمار في سورية مؤلفة من  
الاستاذ الرحومين : الشيخ طاهر الجزائري ، والسيد سليم البخاري ، والشيخ  
عبد الرزق البيطار ، والشيخ جمال الدين القاسمي والسيد علي مملوغي . وكان من  
حقلي ومن حظ الاستاذ محمد كرد علي أن تتحقق بهذه الحفلة المباركة فكان يشارك  
علينا للشهيد بنا أسماء مختلفة آخرها اننا ( وهاهنا ) وهي كلمة لم تكن في نظرنا  
يومئذ الا ما تعنيه اليوم في كثير من الاوساط في أنها طريقة الرجوع إلى السلف  
والاعتماد على كتب المؤلفين أمثال ابن تيمية وابن القيم ومن هذا حظهما من  
الإثارة

معرفتي بالسيد رشيد مائة : وفي تلك الغدوة طمعت علينا من القاهرة مجلة  
( المشرق ) فعرفنا ان لنا في مصر اخوانا يتفق بلسانهم الراحل الكريم ، فكنا  
نتنظر وصولها بلمحة وشوق لمطلع منها على أخبار الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده  
واخوانه السلفين المجددين

ومع كل المقاومات التي لاقيناها في الدولة العثمانية ولاقاها اخواننا في  
مصر فلا بد لنا من الاعتراف بأنها لم تكن شيئاً مذكوراً بجانب ما لقيه رجال  
الاصلاح الديني في أوروبا ، ولعل من أسباب ذلك اننا ليس عندنا « كبير روس » منظم له  
جيوشه وقواده ومصالحه الخاصة

أما معرفتي بالسيد رشيد عيانا فهي عقب الدستور العثماني في سنة ١٩٠٨ فقد جاء سورية زائراً بعد غيبة طويلة عنها ودعي إلىلقاء درس في الجامع الاموى فتأمر عليه الحاقدون على التجديد الديني والحرية والدستور وتألّبوا عليه بصورة كادت تنتهي بسفك الدماء ثمالمفهومواختلقوه عليه وزوروه انهم نسبوا اليه تحليل بعض المحرمات وتحريم بعض المحلات، ولولا تدخل كبار الاحرار لسكانت ثورة رجعية حمراء، وهذا درس بليغ يجب الا ينساه من وضع الاصلاح الديني الاجتماعي نصب عينه مثلكم أيها السادة لانه يدل دلالة واضحة كيف أن اعداء الاصلاح لا يتورعون عن الاختلاق والتزوير في سبيل ما ربههم، وكيف انهم يتدربون بالدين للوصول إلى شهواتهم، وعلى كل حال فليس من الضرورة في شيء أن يكون أكثر الناس تشدداً بالدين بافواههم هم أقرب الناس إلى الله بقلوبهم

وعالج السيد رشيد رضا الشؤون السياسية في حياته، فكان في ابان الحكم العثماني من انصار الامر كريمة، وقارع الاستعمار مقارعة يشهد لها كل من عرفه معرفة صادقة، وإن الخدمات الجليلة التي قدمها في الموضوعات الدينية متعددة وجوهرية فمنها سعيه المتواصل لاطهار الصلة القائمة بين المعتقد والمقول وأنها حليفان لا يجوز أن ينفترقا، ومنها نشر الاخبار الصحيحة عن أخلاق السلف الصالح التي كانت سبب عزته ومناعته، أو نقص هذه الاخلاق في الخلف الحاضر. ومنها اهتمامه بالاخلاق الابحائية - وهي الامر بالمعروف كما كان يهتم بالاخلاق السلبية - وهي النهي عن المنكر. ومتى عرفنا أن هناك تقاعلاً شديداً بين العقائد الدينية والعقائد السياسية واتصالاً وثيقاً أدركنا شأن الخدمات التي أداها السيد رشيد في النهضة العربية الوطنية، وستبقى مجلة المنار التي أنشأها بحجده وغذاها بعقله وعقل اصاتذته وإخوانه سجل النهضة الدينية الحديثة، وإذا كان الموت درجات : موت يفرح له الناس وموت لا يتأثر به أحد من الناس فموت السيد رشيد رضا هو موت تهلم له قلوب الناس



## تأبين الامام

السيد محمد رشيد رضا

بقلم سماحة السيد عبد الحميد كرامي زعيم طرابلس الشام .

-----

بسم الله الرحمن الرحيم

اذا كانت الاعمال مرآة تنعكس فيها صورة أصحابها

واذا كانت الآثار تنطق بقيمة أربابها

واذا كانت الصفات الحميدة والمبادئ السامية والعقيدة الثابتة والايمان

الصحيح تدل على الرجل الموهوب صاحب الشخصية البارزة والعظمة الحقيقية .

فان فقيد الامة العربية المرحوم الشيخ رشيد هو ذلك الرجل العظيم والموهوب

الحكيم ، واني استشهد من الوقائع بأمرين

أما الاول فتلك الايات التي تركت دويانا في جميع الاوساط وقد نفثها

صدر المجدد الكبير والفيلسوف الشهير الشيخ محمد عبده رحمه الله ومنها

هذا البيت :

فبارك على الاسلام وامنحه مرشدا

« رشيدا » يعني النهج والليل قائم

فقال جماعات ان الامام يعني بالرشيد فقيد اليوم

وقال جماعات ان الرشيد نمود الاشتقاق العقلي فهي فعمل بمعنى الفاعل ،

وكيف ما كان الحال فان الفقيد لو لم يكن ذلك الرجل لما تبادر إلى أذهان الجماعات

أنه الرشيد المرجو !

وأما الامر الثاني فهو آثار الفقيد وتأليفه وإظهاره التعاليم الاسلامية الحقبة

بمظهرها الصحيح ووقوفه المواقف المشرقة في سبيل الروية والاسلام ، فاذا ما كتب

ففي عقيدة وإذا جادل فليقنع أو ليقتنع ، فهو إذن رجل اجتمعت فيه مزايا الرجل وحلها بفزارة العلم ونبالة الحق وسمو المبدأ وشدة الاخلاص واصالة الرأي حتى كاد يتهمه البعض بالشدة ، وما ذلك إلا لعدم محاباته لاحد في ما يعتقد أنه حق . وقد امتزج الامام الرشيد في ثقافته وعلمه ، وتفوق بالوفاء والاخلاص ، وكذلك يعرف أكثر مني كيف كان وفيما باراً أميناً لاستاذ الشيخ الامام محمد عبده على الاخص . فمعه يتلاقى العقل بالادب ويجتمع النطق وسداد الرأي ، ويتفق العلم مع الدين ، ويكفيه فخراً أنه وضع حداً لما علق من الريب في إذهان الناشئين ، ولكل ما كان يلفقه الفرجة خاصة من أعداء الدين ، وأن السيد رحمه الله قد عرف وهو غريب الدار في مصر أن يحمل الامة المصرية الكريمة تجمع على حبه واحترامه وتقديره ، وهما هي حفلتكم اليوم ناطقة بتلك الاحترام ، معلنة هذا التقدير الذي أذكره بالخير والفخر لمصر قلب العروبة النابض ، مصر للضيافة الآخذة بمن يهبط بها من رجال الادب ورجال السياسة الى القذوة العليا فتغذيهم وتقويهم وتلهمهم بما هو كامن فيها من سحر وقوة وجمال .

فإذا كانت أبناء العروبة والاسلام مدينين للفقيد العظيم بما ألف وكتب ونشر فإن السيد رحمه الله مدين بعظمته لمصر الخالدة العاملة على تشجيع ذوي الرغبة في خدمة أمتهم وبلادهم بما قدمت له وبما نفخته به ومدين أيضاً للعالم الاسلامي بما أحاطه به من رعاية وتقدير ويحسن استفادته من علمه وفضله .

إن العروبة والاسلام المنجوعين بفقيدهما الخالد وبولدهما الامين الابن ولكن تمزيقنا أيها السادة هي في بقاء رجال مصر وكواكبها المنشورة في سماء البقريّة فذلك يخفف عنا أعباء المصيبة بفقيدنا الذي نسأل الله له الرحمة الواسعة ، واللجنة أليافنة ، كما نرجو لبلاد العربية جماء وحدتها الشاملة ولمصر استقلالها الكامل لتميد مجدها الفايبر ، وعزها الدابر ، وفي ذلك أكبر عزاء ، وأفضل رجاء ، والسلام عليكم ورحمة الله

عبد الحميد كرامي

طرابلس الشام

# عواطف ابن زيدان

## نحو فقيد الفضل والعرفان

تقد فقد الهدى اسمى فقيد  
فاد لفقره الاسلام حزناً  
ووداً فؤاده لو كان يندى  
ولو يطفى سواد العين فيه  
فقيد ماله خلف بضاهي  
إمام كان منه الشرع يحني  
إمام شدد الاسلام حصناً  
إمام فاز بالقدح الأعلى  
إمام لا يجاري في المثل  
لقد أحيا الانام حياة علم  
( بنيل ) علومه الفيض روى  
فأصبحت المناهب منه ثكلي  
وتعلم انه قد كان فرداً  
وأن له على الفقهاء طراً  
وأن له على الافكار فضلاً  
وأن له لدى العظام ذكراً  
إذا ذكرت ذور الإصلاح يوماً  
رما بثبانه فوق الروابي  
وله يعبأ بما قد كان يلقى

نعصر ليس فيه سوى ( رشيد )  
وقد ( مزاره ) الزاهي المشيد  
فقيد بالظريف والتبديد  
ليرجع هان في حق الفقيد  
جلالة علمه الهامي المديد  
ودين الله يسمو في صعود  
حقيقاً صار رمزاً للخلود  
وخصل السبق والشأو الممدد  
ومانه في المعارف من تديد  
وأرشدنم إلى انقصد السعيد  
عطاشاً في السدور وفي الورود  
تقول نعم بالدمع جودي  
يعز نظيره في ذا الوجود  
أيادي جددت خير السود  
يرد به أخوا الفكر الشroud  
يرجع مثل ترجيع النشيد  
فان فقيدنا بيت القصيد  
وفي وثباته حنف العنيد  
من الازمات والدمر الشديد



أبجمل فضله في الناس يوما  
وهل بعد الرشيد يطيب عيش  
فآه ثم آه ثم آه  
وآمن لا مرد لحكم مولى  
وهل يجدي سوى التذم عيدا  
ويرجع عند ذلك إلى التأمي  
عليه رضى المهيم ما نجلت  
وفي دار النعيم يقر عينا  
ورحمة الله رنة تلقى عليه  
ابن زيدان

وفضله ما عليه من مزيد  
ويفتقر المميز بالوجود  
على طود تغيب في اللحد  
مضى طبق المشيئة في العبيد  
يفر لدى المصاب إلى السجود  
بمثل فقيدا الركن العميد  
على مثواه أنوار الشهود  
بما يرجوه من غان مجيد  
أم مطارف الذكر الحميد  
قاله وأمر بكتابته

خديم العلم والتاريخ

عن مكناش في ٢٥ رمضان عام ١٣٥٤ عبد الرحمن ابن زيدان

تقيب الاسرة المالكة في المغرب الآفقي

### وصف الحفلة الثانية

أقيمت أصيل أمس في دار جمعية الشبان المسلمين حفلة تأبين المرحوم السيد  
محمد رشيد رضا منشى المنار برئاسة فضيلة الاستاذ الاكبر الشيخ محمد مصطفى المراغى  
شيخ الجامع الازهر  
وكان في مقدمة الذين شهدوا هذه الحفلة أصحاب الفضيلة الشيخ عبد المجيد  
اللبان والشيخ ابراهيم حمروش والشيخ علي سرور الزنكلونى والشيخ  
عبد الوهاب النجار وغيرهم من شيوخ الازهر ورجال الدين  
وحضر الحفلة ايضا حضرات الشيخ فوزان السابق معتمد الحكومة  
السعودية وعبد القادر بك السكيلاني القائم باعمال المفوضية العراقية وحمد الباسل  
باشا والدكتور نمر والسيد العالي والوجيه ميشيل بك لطف الله وانطون بك  
الجميل و خليل بك ثابت والدكتور خليل مشاقة والاساتذة خير الدين الزركلي  
وأسعد داغر وأمين سعيد وتوفيق بك هولوحيدر وغيرهم من أعيان السوريين  
واللبنانيين .

وجلس على المنصة فضيلة الاستاذ الاكبر رئيس الحفلة ومهدي بك رفيع  
مشكي سكرتيرها العام وبقية الخطباء مع آل الفقيد

## كلمة رئيس المجلس الاسلامي الاعلى

بالقدس

-----

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة الوطنى المفضل الاستاذ محمد على الطاهر المحترم

القاهرة - مصر

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد ، فقد تلقيت كتابكم  
الكريم المؤرخ في ٢٤ رجب ١٣٥٤ وفق ٢٢ أكتوبر سنة ١٩٣٥  
والمتمضمّن قيام فريق من اخواتنا الاكارم بتأليف لجنة لتأين قعيد  
الاسلام الكبير منشىء المنار المرحوم السيد محمد رشيد رضا

انى اشارككم فى القيام بهذا الواجب اعترافا بفضل الفقيد العظيم  
وما اثره الجليلة وجهاده المتواصل فى سبيل الاسلام والعروبة .

واشكر لحضرتكم اهتمامكم فى اقامة هذه الحفلة التأينية الكبرى  
لايفاء الفقيد الجليل حقه من الرثاء والتأين وتخليد ذكراه الخافلة  
بشئى الماثر والصفات .

واسأله تعالى أن يعوض الاسلام والمسلمين خير العوض ويغفر  
لراجل الكريم على ما قدم وبذل خير الجزاء .

وانا لله وانا اليه راجعون

والسلام عليكم .

رئيس المجلس الاسلامي الاعلى

محمد أمين الحسيني

٨ شعبان سنة ١٣٥٤

## السيد رشيد رضا

### كلمة الاستاذ محمد لطفي جمعة

كل من قرأ الجزء الاول من تاريخ الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده تأليف  
المرحوم السيد محمد رشيد رضا ووصل الى صفحة ٧٩١ لابد أن يكون اطلع  
على التبذة الآتية تحت عنوان ( إحالة الاستاذ الاستاذ محمد عبده بعض المستفتين  
على مریده المؤلف ) قال رحمه الله :

« واذكر من الاحياء المعروفين محمد لطفي جمعة كان كتب الى الاستاذ الامام  
وهو تلميذ في المدرسة الثانوية مكاتبات وأنه حضر ولقى الاستاذ واراد البحث  
معه في المسائل التي كانت تشغل باله وهو طالب ثانوي وقد وجدت كتابين  
للطفي جمعة رأيت أن أنشرهما لما فيها من الدلالة على بحثه في زمن التعليم في  
مسائل فلسفية وعلاقتها بالدين ومعرفة بمكانة الاستاذ وفضله والهامه الرجوع  
اليه فيما يهم، ووصفه التعليم في المدارس الثانوية، وقد قابلته ولا أذكر ما دار بيننا بالتفصيل  
وبرجوعي إلى الكتابين المذكورين رأيت تاريخهما ٢٤ فبراير سنة ١٩٠٤ وإذن تكون  
علاقتي بالمفتي الامام وتلميذه الرشيد ترجع إلى ٣٢ سنة، وفي الخطابين تصور خواطري  
في عهد الدراسة الثانوية وفيهما بحث في الله والمادة والكون وخواطري في النفس  
البشرية وخلق آدم وحواء الخ

ولاذن وجب على بوصفي من اسبق الاحياء إلى معرفته أن أفيد حقه من  
التأين، وقد وقع حظي على موضوع علاقة المرحوم السيد رشيد بالمستشرقين وهو  
بحث غريب طريف لأن السيد لم تكن له علاقة حقيقية بأحد من علماء  
المشريات الا فيما يتعلق ببحثه أحيانا نادرة في آرائهم . وكان بقر بعضا منهم على  
النتائج الباهرة التي وصلوا اليها ولا سيما جولد زيهر في كتابته على السنة المحمدية،  
وأقول إن دراستي لمؤلفات معظم المستشرقين الذين كتبوا عن الاسلام والتقاضي  
بعضهم في أوروبا ومصر جعلني أكون عقيدة ثابتة في أن الذين يخوفون الاسلام منهم  
أثناء القرون الوسطى أمثال أديسون وباكون كانت تأجج في صدرهم نيران الحقد  
والكراهية واستمرت هذه النار في صدور بعض الذين بحثوا منهم في جانب



كبير من اعوام العصر الحاضر ومع اهل تعصب وحقد على الاسلام . ثم استجد عند ادعى فيه بعض المستشرقين التزام الحساد وفيما كتبوه وقالوا انهم خالو الغرض ويرثون من سوء النية ولم يعودوا يوجهون الى الاسلام ونبه شيئا من الذي انته اسلافهم في كتيبهم الخاطئة .

ربنفي ان اقول ان المستشرقين الحسن النية أدوا أعظم خدمة الاسلام وانعوا بمؤلفاتهم وجهودهم انواء جديدة على أصول الدين الاسلامي الذي قلب العالم رأسا على عقب . وفي مقدمة هؤلاء نولدكه وستوك هيرجروغيه وها دولسبان ويكراسن وادوارد براون الاجازيان وجولد زيهير النموسي رليون كاتاني الإيطالي وريتان ودي سامي الفرنسيان

اما الآخرون الذين لم تتوفر فيهم النية الحسنة ولا الغيرة الصادقة الواجبة على كل باحث علمي فقد اتح الله اقلامهم لنشر فضائل الاسلام على الرغم منهم وفي مقدمة هؤلاء مرغنيوث الذي لعل وجه العلم والتاريخ والادب بكتابه في حياة النبي لما حشره فيه من الاذكايب والبساطيل ، ويسرني أن أذكر أن بعض المستشرقين أمثال موبروسيرنجر وكاتاني قد سلكوا في النقد العلمي طريقة تختلف جد الاختلاف عن طرق البحث عند علماء المسلمين فوصلوا الى التسليم بصديق محمد وخلوص نيته والى انه كيد بصدقة استعداده للرحي فعمدوا الى تفسير خفاياه ولعنهم عجزوا

أما المتأخرون من المستشرقين فقد استخلصوا اصول العقيدة الاسلامية ونحوها اطوار نشوئها وتزقيها وقالوا بأن بعض ما يعتقد المسلمون انه منقول من الله لم يكن غير نتيجة تطور بطني أو تفسير لمسائل غامضة لم تكن واضحة في نجر الاسلام ويزعوا عن صورة النبي جميع ما أضيف اليها من الاساطير وازروايات التي بدلت حقيقتها أو شوهتها

ثم تناولوا بالنقد الدقيق أقوال النبي وأعماله وحركاته وسكناته ووضعوا حدا فاصلا بين ما أوحى اليه وهو ثمرة الالهام وبين ما وصفوه بالمدركي نشأت في عقله على أثر اتصاله بالحياة اليومية وبعد أن استن السن واشترع القوانين ووضع القواعد لتسيير الدولة الضخمة التي انشأها

فعلوا ذلك وهم يظنون أنهم يقصنون العنصر اللاهوتي بمقتضى الواسع عن العنصر  
الانسانى فقصروا العنصر اللاهوتي على أعمال لا تختمل الشك ولا الجدل في نظرم  
ورد العنصر الانسانى إلى أعمال الدولة وفي أثناء حياة المرحوم الاستاذ الامام  
كتب جبريل مانتوتو مقالا في جريدة جورنال عن الاسلام فرد عليه المفتي ردأ  
مفحما الزمه الحجة وارغمه على الاعتذار والتقلب في اعتذار كالافعى ثم نقل  
الاستاذ فوح انطون نبذاً من تاريخ ابن رشد من كتاب ارست ريتان ونسب  
فيها الى الاسلام أنه ضيق العطن حين الفلسفة وأن غيره من الاديان اوسع صدرأ  
للحكمة فانبري الشيخ محمد عبده للرد على ريتان بادلة تاريخية وبراهين محسوسة  
حتى ازال أثر ما نسب الى ريتان ومعظمه راجع الى اخطاء  
في الترجمة وقع فيها الناقل بحكم العجبة وقلة الخبرة . ومن غرائب المصادقات  
أن السيد رشيد وفرح كما من بلد واحد وصلا إلى مصر في يوم واحد أما  
الموقعة الكبرى بين المرحوم السيد رشيد رضا والمستشرقين فهي رده عليهم  
في درسم للسيرة المحمدية وتفسير الوحي وهو سلم بأن علماء الأفرنج درسوا  
تاريخ العرب قبل الاسلام وبعده على طريقته في النقد والتحليل ودرسوا السيرة  
النبوية المحمدية وفلوا فلما ونقشوها بالمناقش وقرأوا القرآن بنفته وقرأوا  
ما ترجمه به أقوامهم وكانوا على علم محيط بكتب العهدين القديم والجديد وتاريخ  
الاديان ولا سيما الديانتين اليهودية والنصرانية وما كتبه المتعصبون للكنيسة من  
لافتاء على الاسلام والنبي والقرآن فخرجوا من هذه الدروس كلها بالنتيجة الآتية:  
أن محمد اكان سليم الفطرة كامل العقل كريم الخلق صادق الحديث عفيف  
النفس قنوعا بالقليل من الرزق غير طموع بالمال ولا جنوح الى الملك ولم يكن  
بما كان يعني به قومه من التخر والمباراة في تحجير الخطب وقرض الشعر، وكان  
قد ما كانوا عليه من الشرك وخرافات الوثنية ويحتقر ما يتافسون فيه من الشهوات  
كالخمر والميسر وأكل المال بالباطل ، وبهذا كله وبما ثبت بعد النبوة جزموا بأنه  
كان صادقا فيما ادعاه بعد استكمال الاربعين من عمره من رؤية ملك الوحي وإقراءه  
قرآن وانبائه بأنه رسول من الله لهداية قومه فسانا الناس .

أما للمستشرقون المصادبون قرأهم أن الوحي الهام يفيض من نفس النبي  
لموحي اليه لا من الخارج وليس فيه شيء جاء من عالم الغيب الذي وراء عالم  
المادة والطبيعة الذي يعرفه جميع الناس، فإن هذا شيء لم يثبت عند وجوده، وهذا

وهذا التصوير الظاهر الوحي قد سرت شبهته إلى كثير من المسلمين المرتابين الذين يقدون الماديين

وقد أخذ المرحوم السيد رشيد على عاتقه الرد على هؤلاء الماديين في الصفحة ٧٨٨ من المجلد السادس من المنار سنة ١٣٢١ أي منذ أربع وثلاثين سنة : فرد على من شبهوا النبي محمداً بالآتية الرفيعة الجميلة جان دارك راعية الغنم بأنها لم تقم بدعوة الى دين أو مذهب وأنها كانت مصابة بنوبة عصبية قصيرة الزمن معروفة السبب وهو بغضها لاعداء وطنها الانجليز وتعيينها قائدة لجيش ملكها وهجومها بعشرة آلاف جندي ضباطهم ملكيون على عسكر الانجليز الذين كانوا يحاصرون أورليان فدفعتهم عنها حتى رفعوا الحصار في مدة أسبوع وذلك سنة ١٤٢٩ ثم زالت خيالها الحامية فهاجمت في السنة التالية ١٤٣٠ فانكسرت وجرحت وأسرت وحوكت وأحرقها رجال الكنيسة الذين قدسوها بعد ذلك بخمسةائة سنة بالتمام فصارت سنة ١٩٣٠ القديسة جان دارك .

قال السيد جمال الدين الافغانى لبعض مجادلى النصرانية انكم فصلتم قميصا من رفاق العهد القديم والبستموها للمسيح عليه السلام وقال رشيد رضا للمستشرقين الماديين لا—كم فصلتم قميصا آخر ما فهمتم من تاريخ الاسلام لامن نصوصه وحاولتم خلعه على محمد

والف السيد رشيد كتاب الوحي الحمدي ليرد على موثيه ودرمنجهم واضراهما فنفى اسطورة اجتماع النبي ببجرا الراهب في مدينة بصرى بالشام الذي قيل انه علم النبي

وانت ان محمد أ—ا خرج الى الشام مع عمه كان عمره تسع سنين وكل ماجاء فيها ضعيف ال—ا—ايد الا رواية الترمذي.

وهذه ليس فيها اسم بجرا وفيها غلط في المتن وليس في شيء منها ان النبي سمع من بجرا شيئا من عقيدته او دينه

وتناول مسألة ورقه بن نوفل احداقارب خديجة وحاول بعضهم إيهام القراء أن محمداً أخذ عنه شيئا من علم أهل الكتاب، والحقيقة ان ورقة كان عند بدء الوحي اعمى ولم ينشب ان مات، وتناول المرحوم هذه النقطة في تفسير آية



الرسول النبي الأُمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل وما الآية ١٥٧ من سورة الاعراف .

والاسلام سلمان الفارسي وغيرها ..

ولكن نار العقيدة ونورها تشتعل وتضيء في صدر المرحوم عند ما يرد على المستشرق الذي قال : إن محمداً كان يجد في التوراة طمأنينة لنفسه فكان ينقطع كل رمضان طول الشهر في غار حراء يجمل أنى قبس . وهذه النجوم في ليالي الصيف في صحراء كثيرة البرق - تي ليحسب الانسان أنه يسمع بصيص ضوئها وكأنه تغم نار موقدة .. ومحمد في ريب من حكمة الناس ويريد أن يعرف الحق الخالص قال : جولد زيهري في كتاب «السنة المحمدية» المكتوب باللغة الالمانية والمترجم الى معظم لغات أوروبا .

ليس الاسلام سبب انحطاط الشعوب المتمسكة به ، ولكن سبب انحطاطها ضعف عقولهم واخلالهم وخطأهم في فهم احكام دينهم فقد أخطأ المسلم في فهم معنى التوكل ، الفدر في كل الامور الى الحوادث واطأ علماءهم في فهم ما جاء من انهم خير أمة أخرجت للناس فظنوا الخير مقرورنا باسم الاسلام ولفظه لا بروحه ومعناه ، وفي هذا مخالفة صريحة لأوامر الدين وأمثلة السنة المحمدية المفادة من أقوال النبي وأعماله .

وكذلك اخطأ المسلم في فهم معنى الطاعة لأولي الأمر والاقبيادهم فسلم جميع اموره للحكام وتركهم يتصرفون في اموره وظن ان الحكومة يمكنها القيام بجميع شؤونه بدون معاونته أو اشتراكه

وهذه العيوب وغيرها راجعة الى طبائع اشعوب التي تدين بالاسلام وما ورثته من الاجيال الوثنية السابقة ، وقد مرت بها اليهودية أو المسيحية وتركت بعض آثار فيها .

وبالجملة فالأمة المنتسبة للاسلام وتكون منحلة أو مغلوطة ليست أمة مسلمة الا لفظاً ، وهي في الغالب وثنية تلبس ثوب الاسلام ، لأن بحوثنا المستفيضة أثبتت لنا ان الاسلام يرفع شأن المنتسبين اليه ولا يمكن ان يخفضمهم بل تخفضم اخلاقهم وعقولهم .

كل مطلع علي آداب الافرنج يعلم أن علماء المشرقيات غنوا بفهم دوحه  
يانعة للعلوم العربية فلما ابتغت استثمرها النابهون منهم أمثال ديجوجيه، وجريه  
ونولديكه، وساسي، وريثان، وكايتاني، ونيكلسون وبراون وجولدزيرو ويلهاوزن  
وقد شادوا للعلوم الشرقية والآدب العربية مجداً لا يدانيه في مجال التأليف  
الاخلاق مباحثهم، هؤلاء كلهم علماء انطوت مواهبهم العقلية علي حذق النقاد  
ودقتهم، وقد أطاف كل منهم سحابة تطلعه حول جميع الامور من عال ودون  
حتى كشف نفسه منها مبداً .

وانفق نولديكه، وليون كايتاني، ودي جوجيه، وويلهاوزن، وجولد زيهر  
وبيكلسون علي صحة سيرة رسول الله التي ألفها ابن اسحق ورواها ابن هشام ولم يكن  
هذا التصديق اعتباطاً إنما نتيجة بحث واستنباط واستقراء وقد ظهر لهم أن ابن  
اسحق المتوفى في منتصف القرن الثاني كان ثبتاً في الحديث والمغازي ودرس  
علي أعظم العلماء المعروفين في زمنه وألف سيرته واتبع فيها طريقة الاسانيد  
وقد رأينا كتاباً خاصاً باخبار الرجال الذين روى عنهم ابن اسحق مطبوعاً في  
هولندا سنة ١٨٩٠ أما السيرة ذاتها فقد طبعت في أوروبا سنة ١٨٦٠ وترجمت  
إلى بعض اللغات الأوربية، وابن هشام الذي روى عن ابن اسحق كان  
مشهوراً بعلم النسب والنحو وتوفي بمصر في أوائل القرن الثالث

ان فريقاً مهماً من المستشرقين يستعملون علمهم وأدبهم لاغراض سياسية في  
الممالك الاسلامية والشرقية فهم يتقنون اللغات ويندسون بين ظهرانيهم ويقفون  
علي أخلاقهم وعاداتهم ونظمهم واسرار دولهم، فمن هؤلاء هيرجرونيجه الذي أقام  
في مكة وفي جاوى مسلماً وجورج سيلل أقام في مصر ومكة مسلماً، وشارل  
بيرتون حج والف في كتاب العرب وشعائر الاسلام، ولين مؤلف كتاب  
« المصريون المحدثون » .

وكانت الحاجة الي هؤلاء الناس ماسة وأعمالهم لأوطانهم مشرة عندما  
كان أهل هذه البلاد الشرقية والاسلامية متمسكين بادابهم حريصين علي  
حياتهم القومية .

أما الآن فقد أصبح كل شيء معروفا ومعروفا ومباحا بل أصبح المسلم في هذه الأيام حجة غيره من أهل الأديان والملل. لاخري وقتة له يضل بها عما أقام الحق من أعلامه، فإذا قيل إن الإسلام خير الأديان بل هو دين الله جاء في أكمل صورة يعمته خاتم النبيين وأبدنه هذا يقول باب دليل — رأيت علة واحدة تهدم كل ما بني من الأدلة وهي « لو كان الإسلام ديناً صحيحاً ما وجدنا أهله المستمسكين به في زعمهم على ما نرى من فساد لأخلاق وسقوط المههم وغلال العقول » حتي أصبحنا فتنة لغيرنا

فلما كانت سنة ١٠٦٠ كانت الحال النفسية التي يعانيها محمد علي أشد ما قبيحت عاتقه العقيدة بأن هو أجودها يتقصه ريتخص قومه وسي النهار والليل والحلم واليقظة وقضى ستة أشهر في هذه الحالة ثم جاءه الملك !! وقد حقق المرحوم السيد رشيد علي هذا التصور لبداية الرسالة فقال: إن هذا المستشرق ارحى خياله العنان ونزع من جواده اللجام، وخسه بالمخاض فعدا به سبحانه وجمع به جمعا، وقد حث حوافره قدحا وانارت له تنقعا وأذن لشاعريته أن تصف محمد أعند الغار بما تحدثه في نفسه مشاهد ليوم الليل. وكان ما كتبه أوجله غير صحيح وتصل حجة المرحوم رحمة عند ما يكتب « فمن أين علم هذا الافرنسي أن محمد أنبي المين والنهار، وأخبر باليقظة، وأنه كان يقضي الساعات الطوال جاثيا في الغار ومستغرقا في الشمس وأنه قضى ستة أشهر في هذه الحال — قد افترى في الأخبار ليستبطنها له من صلوات الله عليه مغلويا على عقله غائبا عن حسنه، واننا نقول هذا أصح الأخبار في خير تحفته في الغار الليالي ذوات العدد من شهر رمضان في تلك السنة لافيا قبلها لتشييد مقبرته وللإستغناء بها عما نقله من الخاط في صفة الوحي وخلاصة رأي الشيخ رشيد في الوحي وهو أهم مسألة عاجها في حياته حتى جعلها آخر ما ألف ونشر قال :

« إن استعداد محمد للنبوته والرسالة عبارة عن جعل الله روحه الكريمة كمرآة صقيلة حيل بينها وبين كل ما في العالم من التقاليد الدينية والآداب الوراثية والعادات المكتسبة الى أن تجلي فيها الوحي الالهي بأكمل معانيه، وأبلغ مبانيه لتجديد دين الله المطلق الذي كان يرسل به رسله الى أقوامهم خاصة بما يناسب



حالمهم واستعدادهم وجعل بمئة خاتم النبيين به لبشر عامة دائمة لا يحتاجون بعدها الى وحي آخر، فكان في فطرته السليمة وروحه الشريفة ، وما نزل عليها من المعارف العالية، وما أشرق فيها من نور الله ، الذي تلوته عليك من آخر سورة الشورى . هو مضرب المثل في قوله تعالى في سورة النور (الله نور السموات والارض مثل نوره . )

فزيت مصباح المعارف الحميدة يوقد من زيتونة لا شرقية ولا غربية ولا يهودية ولا نصرانية بل هي الهبة العلوية

### كلمة المجاهدين السوريين في الصحراء بوادي السرحان

أرسلها المجاهد الكبير سعادة محمد عز الدين باشا الحلبي من النبك حضرات أصحاب السعادة رئيس وأعضاء اللجنة الموقرة لتأيين الأستاذ الكبير المرحوم الامام العلامة السيد محمد رشيد رضا - القاهرة السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فانا نشاطركم الامل على رزء الفقيد العظيم العلامة السيد محمد رشيد رضا رحمه الله فلقد فقدنا به ركنا عظيما من أركان العرب والاسلام وعلما فذا من أعلام العلم والتقوي ، وبطلا مقداما من أبطال نهضتنا القاديين عن حياضها والمتفانين في سبيل اهلاء شأنها ورفع كلمتها وكيف لا يكون رزؤه عظيما وهو العلم المفرد بملءه وصلاحه وأخلاصه لأمته ووطنه وهيئات أن يجود الزمان بمثله ، أن الزمان به ليخيل .

فلو يمكننا فداؤه لفديناه بالنفوس وبكل غال ورخيص وبكل جبان لم يخذلوه في الجهاد الوطني الصحيح ولم يكن على غراره بمزة النفس وحب الحرية والكرامة ولئن كرمته الأمة فأنما تكرم به البطولة والصدق والاخلاص . رحم الله الفقيد رحمة واسعة وجعل خلفه خير خلف السلف والمناجيل الصبر والسلوان وحيا الله للقائمين بحفلة تأيينه من عظماء الامة وكرامها الشاعرين بشعوره الحي وانا لله وانا اليه راجعون عن النبك - وادي السرحان ١٧ و ١٨ و ١٩٣٦

باسم مجاهدي الصحراء وأحد أصدقاء الفقيد : محمد عز الدين الحلبي

ة دائمة لا يحتاجون  
بريقه، وما نزل عليها  
تلوته عليك من آخر  
النور (أفقه نور السموات

ة لا شرفه ولا غربة

ربان

الحامي من التبك  
ة الموقرة تدين الأستاذ  
القاهرة

كم الأسمى على رزقه التقيد  
به ركاغظيا من أركان  
علا مقدا ما من أبطال  
نها ورفع كنهها ركب  
خلاص لامة ووطه

يخص ويكل جان الحخذ  
النفس وحب الحرية  
ق والاخلاص (م)  
جميل الصبر واللوان  
اعربن بشوره الحبي

عاز ١٧ و ١٣٦

محمد عن الدين الحامي

